

دراسة في

حركات التبشير والتنصير

بمنطقة إفريقيا فيما وراء الصحراء



د. الهادي الناصري د. عمار هلال

الدار المصرية اللبنانية

دراسة في حركات التبشير والتنصير بمنطقة إفريقيا فيما وراء الصحراء

الدار المصرية اللبنانية

16 عبد الخالق شروت، م. ب. 2022 بركة دار شادو. القاهرة. ت. 3923525 - 3936743. فاكس: 3909618

الترقيم الدولي: 9 - 653 - 270 - 977

طبع: أمهوت: 7944356 - 7944517

الطبعة الأولى: شوال 1422 هـ يناير 2002 م

رقم الإيداع: 2826 / 2001

تجهيزات فنية: الأصوات: 3143632

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

دراسة في حركات التبشير والتنصير بمنطقة إفريقيا فيما وراء الصحراء

إعداد

د. عمار هلال

د. الهادي الدالي

الدار المصرية اللبنانية



إهداء

إلى كل إفريقي حر مناضل يتوق إلى غد
أفضل..

إلى كل إفريقي تجري إفريقيا في دمه وتصاحبه
في يقظته ومنامه..
نهدي هذا العمل.

مقدمة

شد اهتمامي منذ سنوات عندما كنت أحرص لدرجة الماجستير حول العلاقات العربية الإفريقية، قضية الإسلام واللغة العربية، وحركات التبشير في غرب إفريقيا التي تشهدها المنطقة، فمكنتني الظروف من زيارة بعض مناطق غرب إفريقيا، منها: تنبكت، وجاو، وأروان، وجني، وأقدز، وطاو وغيرها من المناطق التي تتنافس عليها حركات التبشير ورأيت الحركات التبشيرية تحبب هذه المناطق طولا وعرضا، تحت اسم الإغاثة من الجفاف، ولكن في الحقيقة كان هدفها الأول محاربة الإسلام واللغة العربية، ومحاولة تقليصها بتمسيح المنطقة ومسح الشخصية الإفريقية المسلمة، وهدم المساجد، وبناء الكنائس. والشيء الذي أثر في نفسي كثيرا أن من يدخل المسيحية من أبناء إفريقيا توضع له إشارة الصليب على جبهته وكفه الأيمن.

وموقف الكنيسة الكاثوليكية من انتشار اللغة العربية والدين الإسلامي في غرب إفريقيا موقف عدائي منذ القدم، وهذا التقرير الذي نورده مثال على العداء المستمر للغة العربية والإسلام، ما بعث به السيد باربي المنول للبعثات التبشيرية في السنغال بتاريخ 1856/5/29 إلى السيد مايسرو مدير المستعمرات الفرنسية.

ويؤكد السيد باربي في هذا التقرير على استعمال وسائل جديدة للقضاء على المساجد، والمحاكم الإسلامية، وعرقلة فكرة تثقيف الشبيبة الإسلامية ثقافة عربية إسلامية، بل الوقوف ضد هذه الفكرة والقضاء عليها نهائيا. كما يقترح على وزير المستعمرات الفرنسية طرد أحد معلمي الكتابات القرآنية من السنغال؛ وتقليص

الاماكن التي تدرس فيها اللغة العربية من السنغال عامة ومدينة سان لويس خاصة.

ويعتبر السيد باريبي أحد معلمي الكتابيب مصدرا من مصادر المشاغبة والبليلة في مدينة سان لويس، وعائقا كبيرا أمام انتشار الحضارة الغربية في السنغال.

ويمثل هذا التقرير جزءا من مئات التقارير التي تواجه بها القوى الاستعمارية انتشار اللغة العربية والإسلام في غرب إفريقيا، فياله من قدر صار فيه الحفاة العراة يتناولون على بناء الحضارة العربية الإسلامية الخالدة.

والمتبع للموضوع سيدرك بسهولة أن قضية طرح الثقافة العربية في إفريقيا الغربية ماضيا وحاضرا ومستقبلا لا تطرح جزافا، ولا بمعزل عن قضايا الساعة والتطورات السياسية التي شهدتها القارة الإفريقية، وبالأخص منها التيارات المتطرفة التي يتعرض لها العالم العربي، ومحاولة تفتيته وتشتيته من قبل الإمبريالية الأوروبية، لا لسبب إلا للحفاظ على مصالحها المادية والامتيازات التي منحتها لنفسها، في غياب الطرف العربي الذي هو أحق وأولى بها منها، ولا يضيع حق طالما هناك مطالب به.

وكتابتنا هذا لا يندرج في سياق آخر غير هذا السياق هذا من جهة، ومن جهة أخرى: إن طلابنا في الجامعات العربية، وخاصة منهم الذين يدرسون تدريجيا في مراحل العلوم التاريخية حتى اللبسان لا يجدون مراجع خاصة بإفريقيا سوى تلك التي نشرت من قبل، والتي لا يتطابق محتواها العلمي وبرامجنا الجامعية.

والموضوع في حد ذاته يحاول أن يتطرق إلى توطيد ركائز الإسلام ولغته العربية في غرب إفريقيا، منذ زمن بعيد، مبينا علاقة الأفارقة بالدين الإسلامي واللغة العربية. وما تجدر ملاحظته أن الأفارقة المسلمين لا يفرقون بين الدين الإسلامي، واللغة العربية، والثقافة العربية الإسلامية، فهذه العوامل بالنسبة لهم متكاملة ولا تتجزأ.

ومن جهة أخرى يحاول الموضوع أن يتطرق إلى المسخ الذي تعرضت له

الثقافة العربية بصفة عامة، واللغة العربية خاصة في إفريقيا الغربية بفعل الاحتلال الفرنسي.

وقد شرع الفرنسيون في طرد لغتنا من إفريقيا منذ سنة 1911، وذلك بصدر قرار المحاكم العام الفرنسي لإفريقيا الغربية، أي ما كان يعرف سابقا بالمستعمرات الفرنسية في غرب إفريقيا (L.A.O.F)، فقد منع هذا القرار استعمال اللغة العربية في المحاكم الإسلامية في المنطقة، وتحويل المحاكم الإسلامية إلى محاكم فرنسية، وطرد القضاة المسلمين منها، وتعويضهم بقضاة فرنسيين، وخلال خمسين سنة أو أقل استطاع الفرنسيون في غرب إفريقيا أن يكوّنوا نخبة إفريقيا موالية لهم: فكروا ولغة وثقافة ودينا بإيجادهم مدرسة فرنسية قوية في المنطقة مدعومة بالبعثات التبشيرية، التي كثيرا ما عمدت إلى تنصير الأفارقة بالقوة.

وما تناولنا تطور اللغة العربية في غرب إفريقيا إلا صرخة قوية، نريد بها جذب انتباه أهل الحل والعقد إلى الوضعية المتدهورة التي تعيشها لغة القرآن الكريم في إفريقيا، بين التجمعات الإسلامية، كما نتمنى النهوض باللغة العربية وتعليمها وإتقانها على الوجه الأكمل. وإذا كان بعض الطلبة الأفارقة الميسورين أو المحظوظين يستطيعون الانتقال من بلدانهم الأصلية إلى الجامعات العربية لدراسة هذه اللغة، فهناك أفراد بل أعداد كثيرة ليست لهم نفس الوضعية، ولا يملكون الإمكانيات الضرورية لشد رحالهم إلى الجامعات العربية لتعلم هذه اللغة والتمكن منها. فبدلا من أن يذهب الطلاب الأفارقة بعيدا عن ديارهم لتعلم اللغة العربية علينا أن نفكر في الوسائل والطرق، وكل الحلول الإيجابية التي تساعد في نقل اللغة العربية إليهم.

وإذا علمنا أن الطلاب المسلمين الأفارقة لا يزالون في وقتنا هذا ينتقلون إلى الجامعات الأوروبية لا ليدرسوا بلغات هذه الجامعات وإنما ليدرسوا اللغة العربية هناك، لعرفنا مدى تعطش هؤلاء للغة العربية ومدى تعلقهم بدراستها وتعليمها.

د. الهادي المبروك الدالي

2000 - 9 - 9

تطور لغة القرآن الكريم في غرب إفريقيا

- 1 - مكانة اللغة العربية في السودان الغربي
 - 2 - انتشار اللغة العربية في السودان الغربي
 - 3 - مكانة التعليم العربي في بعض مناطق غرب إفريقيا
 - 4 - التعليم القرآني ودوره في المحافظة على الدين والثقافة العربية الإسلامية في غرب إفريقيا
 - 5 - المعلمون ومكانتهم الاجتماعية والثقافية
 - 6 - التعليم العربي الحر ودوره في دعم الدين والثقافة العربية في غرب إفريقيا
 - 7 - برامج التعليم التقليدي ومراحله
 - 8 - تطور اللغة العربية في غرب إفريقيا الغربية
- سنتى 1907 - 1909

1- مكانة اللغة العربية في السودان الغربي:

يذهب المؤرخ الفرنسي الفونس غوي إلى أن الإسلام هو الذي فتح باب التاريخ لإفريقيا. أما قبل الفتح الإسلامي فتاريخ إفريقيا لم يتعد قط عن ضفاف البحر الأبيض المتوسط، والأحداث التي تعرضت لها القارة لم يصل صداها إلى العالم الخارجي إلا بعد الفتح الإسلامي⁽¹⁾.

والحقيقة أنه قبل الأبحاث الأثرية الحديثة التي بدأت منذ حوالي 20 سنة لا يكاد يكون هناك لتاريخ إفريقيا من مصادر معروفة غير المصادر العربية. فكتابات البكري⁽²⁾ والإدرسي⁽³⁾ وابن حوقل⁽⁴⁾، وابن بطوطة⁽⁵⁾ وابن خلدون⁽⁶⁾ والحسن الوزان⁽⁷⁾ وغيرهم ظلت كتبهم إلى وقت قريب تحتل الصدارة وحدها في هذا المجال، ولا زالت تحافظ على قيمتها التاريخية حتى وقتنا الراهن. وقد ساهم

(1) Alphonse Gouilly: L'Islam Dans L'A.O.F. Paris- 1952 pp 45-46.

(2) البكري أبو عبد الله: توفي في قرطبة 1094م - المغرب في ذكر بلاد إفريقيا والمغرب - بغداد مكتبة المتن.

(3) الإدرسي أبو عبد الله بن محمد: نزعة المشتاق في اختراق الأفاق - لندن 1866.

(4) ابن حوقل أبو القاسم محمد بن علي: توفي نحو 977م - صورة الأرض (الممالك والممالك) مكتبة الحياة - بيروت ط 2 بدون تاريخ.

(5) ابن بطوطة: (1304-1378م) - رحلة ابن بطوطة بيروت 1964 (701ص).

(6) ابن خلدون: كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر - المجلد الأول ط 2 - بيروت 1961 (1.169ص) - المجلد السادس - دار الكتاب اللبناني 1959 (1094ص).

(7) Leon L, africain Jean: Description de l'afrique tiorce Partie du Monde - Paris 1896 - 3 V. (T.I 378pp T.II. 482 PP T. III. 468PP).

هؤلاء الرحالة العرب بإعطاء معلومات وافرة عن تاريخ إفريقيا الغربية السوداء، وذلك ابتداء من القرن الحادي عشر الميلادي.

ومنذ القرن الرابع عشر الميلادي أضيف للمصادر العربية السابقة الذكر ما كتبه العلماء السودانيون أمثال: القاضي محمود كعت⁽¹⁾ وعبد الرحمن السعدي⁽²⁾، وذلك إلى جانب المصادر الأوربية وخاصة التي كتبها الرحالة والرواد الأوائل، منهم: كادا موستو⁽³⁾* ودولاس وغيرهما⁽⁴⁾.

أما بعد الحرب العالمية الثانية فنشطت الأبحاث الأثرية، وظهر بواسطتها عامل جديد في مصادر تاريخ إفريقيا الغربية.

وفي الحقيقة تعود الحفريات الأثرية الأولى في إفريقيا الغربية إلى ستي - 1911 و 1913 والتي قام بها السيد بونال دوميزيار⁽⁵⁾، ثم قام السيد لازارتق بحفريات أثرية مشابهة للأولى في المنطقة سنة 1939، ثم قام السيد توماساي⁽⁶⁾ بحفريات أثرية في موريتانيا بين ستي 1949-1951، واكتشف خلال السنة الأخيرة مدينة وكومبي صالح، ثم قام السيدان موني وسيموسكي هما الآخران بحفريات أثرية في المنطقة.

كما اكتشف السيد جان دوفيس في سنة 1960 مدينة تغداوست. وأثبتت الشواهد المادية تشابها كبيرا بين المدينة الأخيرة وكومبي صالح، وذلك من حيث

(1) القاضي محمود كعت: تاريخ الفتن في أخبار البلدان والجيش وأكابر الناس - باريس - 1964.

(2) الشيخ عبد الرحمن بن عبد الله بن عمران بن عامر السعدي (1596-1056) تاريخ السودان النحي 1898 (323ص).

(3) Da Da Mosto.

(4) Delafosse M.: Traces Brorables De Civilisation Egyptienne Et D'Hommes De Race Blanche A La Cote D'Ivoire- Paris- 1900 (690PP).

(5) A. Bonnel De Mezieres: Recherche Sur L'empl Cemmnt De Ghana et De Tifkaour- Paris- 1920 (283PP).

(6) Thomassey P.: Note Sur la Geographie et l'habitat De Le Region De Koumbi Sa-lah- Ifan- 1951- (462PP).

الهندسة والصناعات التقليدية. ويبدو أن المدينتين متعاصرتان. وتكمن أهمية حفريات تغداوست في أنها تعطينا معلومات أثرية مهمة عن الفترة الممتدة ما بين القرنين السابع والثالث عشر الميلاديين⁽¹⁾. وعرفت خلال الفترة المذكورة الحضارة العربية من جهة والحضارة الزنجية من جهة أخرى تلاحماً ملحوظاً⁽²⁾.

إذن يرجع التقاء الحضارتين العربية والزنجية إلى القرن السابع الميلادي. وقد أثرت الحضارة الأولى في الثانية، تأثيراً ملحوظاً في جميع المستويات. وهو الشيء الذي ساعد على انتشار اللغة العربية في إفريقيا الغربية منذ أوائل القرن السابع الميلادي⁽³⁾. وتطور انتشارها خلال القرون التي تلت.

والسؤال الذي يطرح نفسه هو: لماذا لم تصمد اللغة العربية في إفريقيا الغربية السوداء أمام التيارات المضادة لها، شأنها شأن إفريقيا الشمالية على سبيل المثال؟ إن وضع الاستعمار وحده لا يمكن أن يكون كافياً لتبرير اضمحلال اللغة العربية في إفريقيا الغربية، وإن كان من أهم العوامل التي ساعدت على إضعافها وتدهورها في المنطقة.

وشمال إفريقيا تعرض للاستعمار بنوعيه، القديم والجديد، ولكن هذا لم يكن سبباً في سلبه عن الأمة العربية الذي هو جزء لا يتجزأ منها. ولا ننكر أن اللغة العربية خاصة والثقافة العربية عامة شهدت نوعاً من التدهور الحضاري والفكري منذ ما قبل الفترة الاستعمارية وبدون شك ازداد خلال هذه الفترة، غير أن شمال إفريقيا بقي وفياً لاستعادة مقوماته الشخصية والثقافية، وذلك منذ استعادة استقلاله السياسي. وعلى العكس من ذلك سادت اللغة الفرنسية والإنكليزية إفريقيا السوداء، ونشأت ارتباطات بينها وبين أهل البلاد على جميع المستويات، منها الحضارية والفكرية والدينية؛ علماً بأن اللغة العربية سادت في إفريقيا الغربية

(1) J. Devisse et S. Robert: Taoudagoust. T. 1 Recherch E sur Taoudagoust Paris- 1970.

(2) R.mauney: Les Siecles obscurs de L'afrique noire Paris- 1970-PP 147 a 153.

(3) رايغون موني: المرجع نفسه.

قبل الفترة الاستعمارية بقرون كثيرة، وألف الكثير من الأفارقة في شتى الميادين بهذه اللغة⁽¹⁾، وقد أثنى بعض المؤلفين الغربيين الذين اهتموا بدراسة هذا الجانب من حياة الأفارقة على إنتاج الأفارقة باللغة العربية⁽²⁾ واعتبروه لا يفتقر ولا يختلف في شيء عن نتاج العرب أنفسهم.

احتلت اللغة العربية مكانة مرموقة بين الزوج الأفارقة وذلك منذ أزمنة بعيدة؛ وتنافس المثقفون الأفارقة لاكتساب مختلف المعارف بهذه اللغة⁽³⁾. وفي الحقيقة فإن اللغة العربية هي المحرك الأساسي بعد الدين الإسلامي للمرابطين وأصحاب الطرق الصوفية: الذين ساد بينهم تنافس شديد في التمكن من اللغة العربية من جهة، وفي نشرها بين الجماهير الشعبية من جهة أخرى⁽⁴⁾.

وهناك عدد هائل من الموظفين الزوج في الإدارة الفرنسية، والذين تثقفوا ثقافة فرنسية بحتة، وعادوا إلى الكتابات القرآنية قصد إعادة تربيتهم الدينية. ومهما بحثنا في أوساط المجتمعات في إفريقيا الغربية لانجد عندها أدنى رغبة في التوجه إلى الثقافة الغربية⁽⁵⁾.

ولعب الأفارقة الذين تخرجوا من الأزهر دوراً هاماً في نشر اللغة العربية بين

(1) Annuaire de la Societe Archeo. de la Province de Cno 1853-54 P- 1à48.

(2) نشر السيد شاربونو (Charboneau) مقالا عن الثقافة العربية في السودان استنادا إلى كتاب تكلمة الدباج لأحمد باب التبوكتي في المرجع المذكور أعلاه. وأبدى السيد شاربونو دهشة وإعجابه بالثقافة العربية في السودان ويذكر ما يقرب من 17 عالماً عاشوا بين القرنين الثالث عشر والسادس عشر الميلاديين، تعلموا في مكة أو المدينة أو القاهرة. ويتوه صاحب المقال بالمستوى الثقافي العالي الذي يتم به هؤلاء العلماء، مشيراً في نفس الوقت إلى الخدمات الثقافية التي يقدمونها للحضارة العربية الإسلامية في المنطقة. ويعطى السيد شاربونو نماذج مخطوطة عن مؤلفاتهم، وهي في أحسن الروعة الأدبية والدقة اللغوية والدق الفنى.

(3) درس بيفار واسكتيت الأدب العربي في نيجيريا وذلك حتى سنة 1804. وذكر المؤلفان عدة أفارقة اشتهروا بإنتاجهم الأدبي وذلك مثل البليعلي ودان مريتا ودان مسانج وجيريل دغاديس، وغيرهم من السودانيين الذين اشتهروا في ميدان الأدب العربي خلال القرن التاسع عشر الميلادي. (Nigeria Macazine N. 68. Decembre 1961 p.85)

(4) Marcel Cardaire: L'islan et le territoire Af. Paris 1954 P. 115.

(5) مارسيل كردير: نفس المرجع السابق ص 115.

الجماهير، وقد خُصَّصَ لهم في مصر بجامعة الأزهر رواق كان يعرف برواق التكرور⁽¹⁾.

وفي مدينة سيفو أنشأ أحد الشبان المتخرجين من الأزهر مدرسة، كان يذهب إليها ما يقرب من 125 تلميذاً، وبعد بضع سنوات دُهِش الفرنسيون عندما سمعوا بعض الشباب يتكلمون اللغة العربية في إحدى طرقات حي ماجندى بسيفو⁽²⁾.

إن جلّ الباحثين الأوروبيين⁽³⁾ والعرب⁽⁴⁾ على السواء يتفقون على الرغبة الملحة التي يمتاز بها الأفارقة لتعلم اللغة العربية؛ وبالتالي إلى الانتماء إلى الحضارة العربية الإسلامية التي عرفوها منذ أزمنة بعيدة.

ويبدو أن الاستعمار الأوروبي الذي تعرضت له إفريقيا الغربية وخاصة الفترة الاستعمارية الفرنسية، كان من بين العوامل الهامة التي حالت دون تطور وانتشار اللغة العربية في المنطقة. وحَمَلَ الاستعمار إلى البلاد معه مظهرين في أشد الخطورة، يعتبران مظهران استعماريان أساساً، وهما: اللغات الأوروبية والديانة المسيحية. ولم يدخر الاستعمار الأوروبي جهداً لتدعيم ركائزهما في المنطقة⁽⁵⁾.

وقد لمحج الاستعمار الأوروبي فعلاً بواسطة اللغة الفرنسية والديانة المسيحية، في تكوين نخبة متأثرة أشد التأثير بالحضارة الغربية. ولم يسمع الاستعمار الفرنسي في إفريقيا الغربية إلا بحجم ضئيل من الثقافة حسب أهدافه الاستعمارية.

ووقفت الإدارة الفرنسية موقفًا مناوئًا من اللغة العربية في إفريقيا الغربية⁽⁶⁾،

(1) د/ عبد القادر زبادية: مملكة سنغاي في عهد الأسبقيين الجزائر 1971 ص 146.

(2) مارسيل كاردير: المرجع نفسه ص 120.

(3) انظر مارسيل كاردير ص 121 - ف. مانتوي ص 222 - مونتوزير ص 39/38.

(4) د/ عبد القادر زبادية ص 146 - نعيم قدام ص 205.

(5) د/ عبد الحليم عويس - المسلمون في إفريقيا - مجلة الأصالة عدد 43/42 ص 60.

(6) ARCHIVES: Section d'outre Mer Paris Dossier Sedgal no 10.

ولم تخلُ عقلية ضباطها العسكريين الذين شاركوا في احتلال المنطقة من الروح الصليبية⁽¹⁾. وفي عهد الجمهورية الثالثة وقف الساسة والإداريون موقفاً مناهضاً أمام فكرة تنقيف الشبيبة الإفريقية ثقافة إسلامية، الشيء الذي أدى إلى الحيلولة دون تطبيقها⁽²⁾.

واتخذت الإدارة الفرنسية إجراءات صارمة لنشر لغتها في إفريقيا الغربية؛ من ذلك إبعاد كل منافس لها⁽³⁾، واقتصرت الوظائف في إدارتها على الأفارقة المتعلمين بلغتها دون سواهم⁽⁴⁾، وهنا ظهر بعض التراجع من قبل المثقفين باللغة العربية خاصة في توجيه أبنائهم إلى تعلم اللغة الفرنسية، وإن لم يهملوا بشكل تام اللغة العربية⁽⁵⁾. وذلك حتى فترة زمنية محددة.

ويبدو أن أسباب اهتمام الأفارقة عامة في المستعمرات الفرنسية وإفريقيا الغربية خاصة باللغة الفرنسية على حساب اللغة العربية، راجع أساساً إلى فرض اللغة الأولى من قبل أصحابها على أهل البلاد⁽⁶⁾، فضلاً عن أن هؤلاء نظروا إلى اللغة الفرنسية نظرة مادية، ذلك لأنها كانت تضمن وظيفة لتعلمها.

ألم تكن اللغة الفرنسية في كافة مستعمرات فرنسا لغة الخبز؟!

ويذهب السيد تونبي المؤرخ الإنكليزي الشهير إلى القول بأن هناك لتلافي الحضارات الإنسانية القوانين التالية:

(1) الخصائص الفردية للثقافة الأجنبية أكثر قبولاً من الثقافة في مجموعها.

(1) الفونس غوي: ص 186.

(2) ARCHIVES: S. O. M. PART, DOSSIER SENEGAL No 10.

(3) انظر قرار الحاكم ماتيفير الذي أصدره سنة 1896، والذي ينص على غلق الكتاب خلال الساعات التي تفتح فيها المدارس الفرنسية أبوابها.

(4) G. NARDY: Une Conquete Eorale l'Ens. en A.O.F. PARIS 1957 p. 89.

(5) م. كاردير: ص 115 «إن هدف جل الأولياء من إرسال أبنائهم إلى الكتاب هدف ديني أكثر منه ثقافي...».

(6) انظر قرار الحاكم جويير الذي أصدره عام 1870، والذي ينص على إجبارية تعلم اللغة الفرنسية في إفريقيا الغربية.

(2) العامل الثقافي المغترب في بلد ما، وغير المرغوب فيه يحدث كوارث في الأجسام الثقافية الغريبة عنه التي يلتقي بها، لأنه عامل غريب ومبتور من جذوره بالنسبة للحضارة المستعيرة.

(3) قوة النفاذ لأي إشعاع ثقافي تكون على نسبة عكسية للقيمة الثقافية لذلك الإشعاع.

(4) إذا تقبلت حضارة ما، أي عامل من العوامل الثقافية الدخيلة عليها، ولو كان بسيطاً، فهذا الأخير يَجُرُّ وراءه العوامل الأخرى. . وهكذا تهاجم الخلية الاجتماعية بدون هوادة من قبل العوامل الأخرى الواحد تلو الآخر. وانهزام الحضارة المستعيرة، وخضوعها للحضارة الدخيلة يبقى أمراً معتمداً.

(5) قبول عنصر من ثقافة ما أجنبية سيجر وراءه سائرهما، وهذا العنصر المفرد أكثر إزعاجاً للحضارة المستعيرة مما لو تبنت الثقافة الأجنبية كلها⁽¹⁾.

2- انتشار اللغة العربية :

إن العامل الديني وحده ليس كافياً في تعليل انتشار اللغة العربية في إفريقيا؛ بل هذا الانتشار يمكن تعليله بعوامل كثيرة متضافرة ومتشابكة يكمل بعضها البعض.

ولعل مما ساعد على انتشار اللغة العربية في إفريقيا هو عدم جواز ترجمة القرآن وكتابته بغير اللغة العربية التي نزل بها، فضلاً عن عدم جواز القراءة بغير اللغة العربية في الصلاة. وبالتالي كان على كل إفريقي دخل الإسلام أن يتعلم ويحفظ من القرآن ما يخوّل له أداء صلاته. كما يعلل بعض الباحثين انتشار اللغة العربية في إفريقيا بالقرابة التي توجد بينها وبين اللغات السامية الأخرى؛ وذلك في كثير من المظاهر الصوتية واللفظية والنحوية. فضلاً عن أن هناك إجماع بين

(1) Arnold Toynbee: L'histoire- Bruxelles 19775 p. 413.

علماء اللغات على التشابه الموجود بين اللغات السامية واللغات الحامية، ومثال ذلك: التشابه الموجود بين اللغات السامية والقبطية، مثلاً في الضمائر وأسماء الأعداد والثنية وقواعد الصرف والأصوات الساكنة⁽¹⁾.

أما العامل الحضاري فقد لعب دوراً رئيسياً في نشر اللغة العربية في إفريقيا؛ وذلك لأن العلماء مجمعون على أنه إذا التقت لغة ذات تراث حضاري راقٍ مع لغة أخرى حظها من ذلك التراث أقل، يؤدي هذا الأمر بدون ريب إلى تغلب وتفوق اللغة الأولى⁽²⁾.

ثم إن قصور اللغات المحلية في إفريقيا قبل وصول الإسلام عن استيعاب المفاهيم الحضارية المختلفة، ربما كان من بين العوامل المساعدة على فتح الطريق أمام انتشار اللغة العربية⁽³⁾.

ويبدو أن ظهور الامبراطوريات الإفريقية القديمة مثل: غانا، ومالي، وسنغاي وكلهم يورنو وغيرها قد ساعد على انتشار اللغة العربية في إفريقيا⁽⁴⁾، بحيث اعتنى الأفارقة عناية خاصة باللغة العربية، ووفروا لها كل الوسائل منها المادية ومنها المعنوية لنشرها بين الطلبة والتعلمين.

وكان لسان سنغاي اللغة العربية، بحيث كانت هذه لغة الثقافة والإدارة معاً. كما كان استعمالها بين الناس شائعاً في السوق⁽⁵⁾. وربما كانت سنغاي أكثر الامبراطوريات الإسلامية الإفريقية تحمساً للعربية ونشر تعليمها⁽⁶⁾.

ولعل نقص اللغات المحلية الإفريقية حضارياً، كان من بين العوامل الهامة

(1) د/ حسن أحمد محمود: ص 52-51 .

(2) أرنولد توينبي - التاريخ - ص 413 .

(3) تشجيد الأذهان بسيرة بلاد العرب والسودان .

محمد بن عمر التونسي 1845 م . مراجعة د/ محمد مصطفى زيادة - القاهرة 1965 .

(4) V. MONTEUIL: L' Islam Noir en Marche-Lemondé 14-15/6/1960.

(5) د/ عبد القادر زيادة: مملكة سنغاي ص 102 .

(6) د/ عبد القادر زيادة: مملكة سنغاي ص 141 .

التي ساعدت اللغة العربية على الانتشار في المنطقة. حيث استعملت اللغات المحلية الكتابة العربية لكتابة لغاتها، وذلك مثل: الـوولفية والسواحلية، والهوسة⁽¹⁾ وغيرها من اللغات المحلية. كما اقتبست هذه اللغات الأخيرة من اللغة العربية أعداداً هائلة من مفرداتها واستعملتها في محادثاتهما⁽²⁾. ويقول الحسن الوزان: إن الحروف الإفريقية ضاعت منذ قرون خلت وعوضها أصحابها بالكتابة العربية⁽³⁾.

وجدير بالذكر أن انتشار التعليم العربي في إفريقيا الغربية خلال العصور الحديثة، واعتناء زعماء الإسلام بنشره على كل المستويات، كان من بين العوامل الهامة التي ساعدت على انتشار اللغة العربية في المنطقة.

وتعتبر اللغة العربية بعد الدين الإسلامي الرابط الأساسي الذي يربط العالم الإسلامي ككل بما فيه إفريقيا الغربية. وبدون شك فإن اللغة العربية واللغة الإنكليزية، هما اللغتان الوحيدتان اللتان عرفتا انتشاراً لم تعرفه أي لغة أخرى في المعصورة. ونزول القرآن باللغة العربية قد زاد من أهميتها بين الجماعات الإسلامية⁽⁴⁾.

غير أن اللغة العربية في إفريقيا الغربية تجاوزت الجانب الديني إلى المجالين الإداري والثقافي، وأصبحت لغة الإدارة والثقافة في كل المناطق التي منها الإسلام.

وفي تنبكت توطدت أركان اللغة العربية وانتشرت انتشاراً كبيراً بين الجماعات الإفريقية هناك، وكانت في غاية الدقة والإنقان⁽⁵⁾.

وفي العصور الحديثة قام أصحاب الطرق الصوفية بدور كبير في ميدان نشر

(1) يقدر فانسا مونتوي مساعدة اللغة العربية في إثراء اللغة المحلية الإفريقية من حيث المحادثة بما يقرب من 50%.

(2) V. Monteuil: Lislam en Afrique noir, P.225 & 229.

(3) الحسن الوزان: ج 1 ص 91.

(4) فيلار: ص 96.

(5) د/ عبد القادر زبادية ص 141 - انظر كذلك فيدلار ص 26.

اللغة العربية والتمكين لها أكثر فأكثر في إفريقيا الغربية. فقد أسسوا المدارس وأشرفوا عليها وأنفقوا عليها، وكان التعليم لديهم مجانياً⁽¹⁾.

أما في المجالين الديني والاجتماعي فقد اشتروا الرقيق وعلموهم شعائر الإسلام ومبادئه ونفثوهم ثقافة عربية إسلامية، ثم حرروهم لنشر الدعوة الإسلامية بين ذويهم ومجتمعاتهم في شتى مناطق إفريقيا الغربية⁽²⁾.

وعما لا ريب فيه أن الإسلام والحضارة العربية في السنغال قد أحدثا تغيرات جذرية في النظم الاجتماعية، والدينية، والسياسية، والاقتصادية، والثقافية، وغير النظام الحياتي لكل فرد مسلم في البلاد.

3- مكانة التعليم العربي في بعض مناطق غرب إفريقيا:

تعتبر الكتابات القرآنية في السنغال قاعدة التعليم التقليدي العربي، وكانت ولا تزال الدرع الواقي للحضارة الإسلامية، ووسيلة هامة لدفع عجلة التقدم الثقافي الإسلامي في المنطقة⁽³⁾.

- الكتابات القرآنية :

وتختلف تسمية الكتابات القرآنية في إفريقيا الغربية باختلاف قبائلها، فعند قبائل الـوولوف (OULOF) يطلق عليها اسم دارا (DARA)، وعند قبائل الموريطانيين (les Maures) يسمونها محضرة، وقبائل المندونغ تسميها كارا (KARA). وعند قبائل التكرور يطلق عليها اسم ديان جانتي (DYANJINTE)⁽⁴⁾. أما عند الشومرة: فيسمون معلم الكتابات القرآنية معلام (MALLAM). وواضح من هنا أن الكلمة تحريف لكلمة معلم، وتشير هذه الكلمة إلى المتعلمين باللغة العربية عامة، وللأشخاص الذين يعرفون قراءة وكتابة

(1) Louis RINN: Marabouts et Akhouan ALGER 1884 p. 424-418.

(2) د/ حسن أحمد محمود: المرجع السابق ص 42 و 65 .

(3) J. L. MONREZER: L' Afrique et L' Islam DAKAR 1939 P. 30.

(4) الفونس غوي - الإسلام في إفريقيا الغربية ص 221-222 .

السواحلية باللغة العربية⁽¹⁾. قد درس بعض المؤلفين الأوروبيين الثقافة العربية في بعض مناطق إفريقيا وأثبتوا مساهمة الأفارقة في إثراء الأدب العربي⁽²⁾.

ولعبت قبائل الفلان (البول) دورا هاما في ميدان نشر الثقافة العربية في إفريقيا، وخاصة في غينيا وفي فوته جالون، وفي سنة 1912 أشار المؤرخ أرنو (ARNAU) إلى وجود حوالي 20 صوفيا في السنغال، بعضهم كانت في حوزته ما يقرب من 400 كتاب من أمهات الكتب باللغة العربية، وعدد الأشخاص الذين يعرفون القراءة والكتابة باللغة العربية كثيرون في منطقة فوتا جالون الوسطى بالسنغال. وأثبتت الأبحاث أنه في كل قرية يوجد بها من 5 إلى 25 شخصا يعرفون الكتابة والقراءة باللغة العربية من قبائل التكرور، ومثلهم عدد قبائل الـولولوف الذين يكتبون لغتهم المحلية بالحروف الأبجدية العربية. وقد قدر عدد الكتائب القرآنية في نيجيريا في سنة 1900 بما يقرب من 25000 كتاب، وأما التلاميذ فيخدمون مزارع المعلمين، ويحفظون القرآن دون فهمه، ويتعلمون شيئا من الكتابة. وعلى عكس ذلك فتحت الجماعات الإسلامية مدارس عصرية أكثر تطورا من الأولى في جنوب المنطقة. وكان بعضها قد أنشئ على السواحل من طرق العرب السوريين أو عرب إفريقيا الشمالية، ثم انتشرت هذه المدارس لتصل إلى غرب المنطقة⁽³⁾.

(1) V. MONTEUIL: "L' Islam Noir"- Paris- 1964 p. 221.

(2) درس ينفار واسكيت (BIVAR et HISKETT) في سنة 1961 الأدب العربي في نيجيريا، وذلك حتى سنة 1804 (Négéria Magasine No 68 12/1961 p. 83). ويشير المؤلفان إلى أن أشهر كاتب معروف في ميدان الأدب العربي في المنطقة هو الرحالة الجزائري المغيلي (EL- MAGHILI) الذي توفي في سنة 1504 م. وقد ألف حوالي عشرين كتابا منها كتاب واجبات الملوك (Les Ogligations des Pri) الذي نشر في بيروت سنة 1932 وترجم إلى اللغة الإنجليزية. ثم يأتي مباشرة بعد المغيلي، البلبالي (AL-BILBALI) الذي توفي حوالي سنة 1533 م. ويبدو أن هذا الأخير حفظ عن ظهر قلب كتاب صحيح البخاري، وفي القرن السابع عشر الميلادي برز من قبائل الهوسا كل من دان مريدا ودان مساتيح. وفي القرن 18 م. برز جيريل دغايس (J. d'AGADES) الذي أقام في الشرق العربي 20 سنة، وتوفي في نهاية القرن الأخير (18).

(3) V. MONTEUIL: P. 222-225.

وقد قدر عدد التلاميذ الذين كانوا يتعلمون اللغة العربية في الكتاتيب القرآنية في بداية هذا القرن في السنغال بما يقرب من (14000) من الاطفال، منهم ثلاثمائة (300) كانوا يواصلون تعليمهم في المدارس العربية.

وهؤلاء التلاميذ يمثلون عاملاً هاماً من عوامل التقدم الاجتماعي ونشر الإسلام والتعريب في المنطقة. وعموماً فالقبائل الإفريقية تهتم بتعليم أطفالها القرآن الكريم في سن مبكرة، ويتولى الآباء هذه المهمة قبل التحاق الاطفال الصغار بالكتاتيب⁽¹⁾.

وعند قبائل الموريطانيين خاصة، تتولى الأم تعليم أطفالها الصغار قبل أن يلتحق هؤلاء بالكتاتيب، فتعلمهم كيف يحسبون، وكيف يتهججون الكلمات وفي سن السادسة يلتحق الاطفال بالكتاتيب القرآنية بدون استثناء، وفي هذه المرحلة يبدأ الاطفال بتعلم القواعد اللغوية، وكيفية النطق، ومبادئ الكتابة، وحفظ القرآن الكريم. أما البنات فعادة ما ينتهي تعليمهن في سن العاشرة، وأحيانا يستمر تعليمهن الديني والقرآني داخل الحيمة. أما الاطفال فيواصلون تعليمهم عادة حتى الرابعة عشر من أعمارهم⁽²⁾.

إن الثوب الذي يكتبه الإسلام الآن في السنغال صورة عن التعليم العربي؛ ومؤثرات المعلمين والشيوخ الذين استطاعوا بإيمانهم الراسخ أن يؤثروا في الجماعات السنغالية، ولعبت القبائل دوراً هاماً في هذا الميدان مثل: قبائل التكرور، والولوف، والفلان، وسارا كولبي، وقبائل ملانكي (Malanké) أو بودران (Podorans)، وغيرها. ومن شخصيات هذه القبائل كارا موكا الفا (K.M. ALFA) شيخ أجما دو، والحاج عمر، وعثمان دان فيودو، وساموري كيتا، وهؤلاء جميعاً كانوا في مقدمة الزحف الإسلامي في السنغال⁽³⁾. ويعطي

(1) A. GUILLY: P. 222.

(2) الفرنس غوي - نفس المرجع السابق ص 222 .

(3) Afrique et Asie No 4 1953- p. 6.

الافارقة أهمية بالغة لحفظ القرآن الكريم⁽¹⁾. وهم يجعلون لأولادهم القيود إذا قصرّوا في حفظه ولا ترفع عنهم حتى يحفظوه⁽²⁾.

إن رغبة تعلم العربية واضحة عند الافارقة؛ فمن السنغال إلى الصومال يتعلمها التلاميذ في الكتاتيب القرآنية قبل سن الدراسة، ولا يتعلمون اللغة العربية من الجانب الديني فحسب، بل كذلك ليندمجوا بواسطتها في نوع من الثقافة والحضارة الراقيتين. ورغم وجود بعض المدارس العربية التي تُعطي تعليمًا عربيًا نوعًا ما مثل مدرسة تنبكت وسيغو وغيرها. فالطلاب الافارقة يطمحون إلى تعليم عربي أرقى بعيدًا عن ديارهم في المعاهد الكلاسيكية مثل: بوتليميت بمرمريتادنيا التي ضمت في الخمسينيات من 200 إلى 300 طالب إفريقي قدموا إليها من جميع نواحي إفريقيا السوداء، وكانت جامعة الزيتونة تضم خلال نفس الفترة ما يقرب من أربعين (40) طالبًا قدموا إليها من مالي. كما كانت تحتضن جامعة الأزهر حوالي 859 طالبًا قدموا إليها من السودان، و 64 طالبًا من تشاد، و 146 طالبًا قدموا إليها من السنغال. وهذا الميل إلى تعلم اللغة العربية لا يقتصر على الافارقة المسلمين، بل يتعدى ذلك ليشمل الفئات الأخرى الإفريقية التي لا تدين بالإسلام⁽³⁾.

أليست هذه الأرقام دليلًا قاطعًا على مدى تعلق الافارقة باللغة العربية، وتعلمها باعتبارها عاملاً حضاريًا لا يتجزأ عن الحضارة الإسلامية التي ينتمون إليها؟!!

(1) ابن بطوطة - رحلة ابن بطوطة - بيروت 1964 - الطبعة الحديثة ص 690.

(2) يقول ابن بطوطة في هذا الصدد ماييلي: (رحلة ابن بطوطة ص 690) «... ولقد دخلت على القاضي يوم العيد وأولاده مقيدون، فقلت له: ألا ترحبهم؟ فقال: لا أفعل حتى يحفظوا القرآن، ومررت بوما شاب منهم (يقصد أهل السودان) حسن الصورة عليه ثياب فاخرة، وفي وجهه قيد ثقيل، فقلت لمن كان معي: ما فعل هنا؟ أقتل؟ ففهم علي الشاب وضحك وقيل لي: إنما قيد حتى يحفظ القرآن».

(3) V. MONTEUIL: "L' Islam Noir en Marche le Monde 14/15-6/1960.

- تأثير ثقافة الإسلام في الثقافة المحلية :

شكلت الكتابة العربية لعدة قرون عاملاً حضارياً مشتركاً للحضارة المحلية في السنغال، حيث استعملتها هذه الأخيرة لكتابة لغاتها المحلية، ولولا اللغة العربية لبقيت هذه اللغات، مثل: السواحلية والفلانية وغيرها، لغات شفوية لا كتابة لها. وقد ساهمت اللغة العربية في إثراء اللغات المحلية الإفريقية بنسبة 50%، وذلك في ميدان المحادثة، وساهم التعريب في نشر الحضارة الإسلامية في السنغال رغم بعض العراقيل التي اعترضت طريقه والنقائص التي اتسم بها⁽¹⁾.

إن للكتاتيب القرآنية في السنغال آفاقاً واسعة من حيث أهميتها الثقافية والحضارية، وذلك عكس ما يدعيه بعض المؤلفين الغربيين⁽²⁾. وتكمن هذه الأهمية خاصة في الحفاظ على التراث العربي الإسلامي في المنطقة، فضلاً عن أنها تشكل أرضية خصبة للدخول في عالم الحضارة العربية⁽³⁾ الإسلامية.

وتبدو تأثيرات اللغة العربية على اللغات المحلية في السنغال إيجابية جلية، وبصفة إيجابية على جميع المستويات، حيث مثلت العامل المشترك للثقافات المحلية المختلفة، وطبعها بطابعها الخاص⁽⁴⁾.

وبقيت إفريقيا بدون كتابة حتى مجيء العرب إلى جنوب صحرائها، ونقل العرب معهم حضارتهم إلى هذه القارة فساد الإسلام في جزء هام من البلاد، وانتشرت كتابة اللغة العربية والشريعة القرآنية، ونقل العرب إلى المنطقة بعض الفليات ونباتات الأدوية، وربطوا إفريقيا السوداء ثقافياً وسياسياً ببقية العالم الذي كانت منعزلة عنه سابقاً تماماً، ووجود الامبراطوريات الإفريقية القديمة، مثل:

(1) V. MONTEUIL: "L' Islam Noir: pp 225 à 229.

(2) G. HARDY: L'Ens. au Senegal p18- A. GOUILLY: pp 221 à 223 L. SONOLET: L" Ens. En A. O. F. (C. A. N.) Paris 1913 p. 74 à 80.

(3) Afrique et Asie - No 4 1953 P. 6.

(4) V. MONTEUIL: "L' Islam Noir p. 229.

مالي، وسنغاي والكاتم - بدنو وحتى المتواضعة منها، مثل: سلطنة الشرق الإفريقي وغيرها مدين بالكثير إلى الحضارة العربية، وإلى التنظيم العربي والاطر المسلمة⁽¹⁾ التي ساعدتها على النمو والتطور.

4- التعليم القرآني ودوره في المحافظة على الدين والثقافة العربية الإسلامية في غرب إفريقيا: أهم مراكز الكتاتيب القرآنية :

وصل عدد الكتاتيب القرآنية في السنغال، وذلك حسب الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية في سنة 1912، إلى ما يقرب من 1.395⁽²⁾* كتاباً يدرس فيه القرآن الكريم حسب الطريقة التقليدية المعروفة التي سادت جميع الأقطار الإسلامية منذ أقدم العصور وإلى يومنا هذا، وربما كانت الكتاتيب القرآنية الوسيلة الوحيدة التي نشرت بواسطتها اللغة العربية في السنغال والتي حافظت عليها منذ عشرة قرون خلت، وأهم مراكزها هي: دكار: (DAKAR).

تذكر الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية لسنة 1912 أن عدد الكتاتيب القرآنية في مدينة دكار يقدر بثلاثين (30) كتاباً، وعدد المعلمين هو نفس عدد الكتاتيب، لأن كل معلم كان يشرف بمفرده على محل واحد أو كتاب واحد. وكلهم على المذهب التيجاني، ماعدا اثنان منها فهما على المذهب القادري. أما عدد التلاميذ ذكورا وإناثا، فقد قدرته الإحصاءات السابقة بما يقرب من 673 تلميذاً، 49 منهم من يلتحقون بالمدارس الفرنسية. وفي ضواحي دكار، تقريباً حتى الرأس الأخضر (CAP-Vert) يوجد بها حوالي 18 معلماً، خمسة عشر (15) معلماً على المذهب التيجاني، وثلاثة منهم يتتمون إلى المذهب القادري، وعدد تلاميذ ضواحي دكار فقد قدرته الإدارة الفرنسية خلال نفس السنة المذكورة سابقا بما يقرب من 122 تلميذاً من بينهم 17 يتعلمون اللغة الفرنسية في المدارس الحكومية^{(3)*}.

(1) R. MAUNY: P. 185.

(2) Archives: "A. O. M" Annexe de Paris, Rueodinot, Dossier SENEGAL na 10.

(3) Archives: "A. O. M" Annexe de Paris: ibid.

لوقا ونواحيها (Louga) :

كان القرآن الكريم يُدرّس خلال سنة 1911 فيما يقرب من 147 كتاباً في لوقا ونواحيها. ويشرف على التعليم في هذه الكتابات 147 معلماً⁽¹⁾.

وينقسم معلمو لوقا ونواحيها بين الطريقتين الصوفيتين المشهورتين في السنغال، فمائة وست وخمسون (156) منهم من يتمون إلى الطريقة التيجانية وواحد وتسعون (91) منهم يتمون إلى الطريقة القادرية. أما عدد تلاميذ لوقا ونواحيها فقد قدرته الإحصائيات الفرنسية في نهاية سنة 1912 بما يقرب من ثمانمائة وعشرين تلميذاً (820). ولا يلتحق واحد من هؤلاء التلاميذ بالمدارس الحكومية الفرنسية⁽²⁾.

والملاحظ أنه حتى سنة 1912، كان هناك عدد من الدوائر وبعض المناطق في السنغال، تكاد تخلو من الأطفال المتعلمين باللغة الفرنسية، بل التعليم الفرنسي في بعض المناطق منعدم تماماً، وذلك مثل دائرة لوقا التي سبق ذكرها ودكانا (Dagana) ونواحيها، وسالدي (Saldey)، وباؤول (Paoul)، ومياني، وولي (Miani Ouli)، وماكا (Maka).

ويبدو أن سبب نجاح الكتابات وانتشارها في السنغال يعود إلى قلة المؤسسات الفرنسية أو إلى عدم وجودها إطلاقاً في المناطق المذكورة سابقاً، بل في غرب إفريقيا بكاملها⁽³⁾.

باؤول ونواحيها :

تشير الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية أن عدد الكتابات القرآنية قد بلغ في نهاية سنة 1912 ما يقرب من 134 كتاباً في دائرة باؤول ونواحيها،

(1) ARCHIVES: "A. O. M." Dossier SENEGAL No 10, ibid.

(2) تشير الإحصائيات الفرنسية إلى عدم التحاق أطفال المناطق المذكورة بالمدارس الفرنسية والحقيقة أننا لا نعلم إذا كانت هناك مؤسسات فرنسية أم لا، وأن عدم التحاق الأطفال راجع إلى عدم رغبتهم في تعلم الفرنسية.

(3) M. CARDAIRE: L'Isan et le Territoir Africain P. 120.

ويدرس بهذه الكتابات حوالي 134 معلماً، 54 منهم على المذهب التيجاني، و 80 على المذهب القادري. أما عدد التلاميذ الذين يزاولون تعليمهم في هذه الكتابات فقد قدرت الإحصاءات الرسمية الفرنسية عددهم بحوالي 1.357 تلميذا⁽¹⁾.

وتعتبر باؤول من أهم مراكز التعليم العربي في السنغال بحيث تحتل المرتبة الثالثة بعد سان لويس ومنطقة الكايور. أما التلاميذ الذين يتعلمون في الكتاب في باؤول وضواحيها فلم يكن واحد من بينهم مسجلاً في المدارس الفرنسية، وذلك حتى تاريخ سنة 1912⁽²⁾.

ريفيسك (Rufisque) :

أما في ريفيسك فقد قدر عدد الكتابات في نهاية سنة 1912 بأربعة عشر (14) كتاباً يدرس فيها القرآن الكريم. وعدد معلميها فقد قدر أيضاً بنفس عدد الكتابات. اثنان منهم على المذهب القادري، واثنان عشر يتمون إلى الطريقة التيجانية. أما عدد تلاميذ ريفيسك فقد قدرته إحصائيات الإدارة الفرنسية بأربعين وثلاثمائة (340) تلميذاً وذلك خلال التاريخ المذكور، وبين هؤلاء التلاميذ اثنا عشر (12) يزاولون تعليمهم في المدارس الفرنسية إلى جانب تعلم اللغة العربية وحفظ القرآن في الكتابات⁽³⁾.

سان لويس (StLouis) :

تعتبر سان لويس أهم مركز للتعليم العربي في السنغال، بحيث قدرت الإحصائيات الفرنسية وذلك في نهاية سنة 1912 عدد الكتابات القرآنية الموجودة فيها بما يقرب من سبعين كتاباً (77). أما عدد معلمي هذه الكتابات فقد

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(2) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(3) نفس المصدر السابق: أرشيف ما وراء البحار باريس.

قدر بنفس عددها، أي سبع وسبعين معلماً منهم 35 على المذهب الصوفي التيجاني و 24 على المذهب القادري، وقد قدر عدد التلاميذ في سان لويس وذلك خلال نفس السنة المذكورة بالفين وأحد عشر تلميذاً (2011). ويلتحق من بين هؤلاء التلاميذ بالمدارس الفرنسية الحكومية ما يقرب من ثلاثمائة (300) تلميذ، يزاولون تعليمهم الفرنسي إلى جانب تعليمهم العربي في الكتاتيب⁽¹⁾.

ولم تفقد سان لويس أهميتها الثقافية في عهد الفرنسيين، بل ركزت عليها الإدارة الفرنسية وعرفت نشاطاً ثقافياً ملحوظاً وخاصة في عهد فيديرب⁽²⁾ الذي أنشأ بها مدارس ابتدائية فرنسية، وسعى جاهداً لبعث التعليم الفرنسي في السنغال. وبعد فيديرب أنشئت سان لويس مؤسسات للتعليم الفرنسي على مختلف أنواعه، ونذكر من هذه المؤسسات على سبيل المثال مايلي: مدرسة فيديرب للتعليم الإداري والتجاري، وثانوية فيديرب التي أنشئت بقرار 20 جوان 1919، والمدرسة العليا لتخريج المعلمين، والمدرسة الفلاحية لتخريج التقنيين الفلاحين، ومدرسة لتكوين الأطر المتوسطة للإدارة في مختلف فروعها، منها ماهي مختصة في الإدارة العامة، مثل: الجمارك والبريد والحساب وغير ذلك⁽³⁾.

كايور ونواحيها (CAYOR):

بلغ عدد الكتاتيب القرآنية في كايور ونواحيها حسب إحصائيات الإدارة الفرنسية لسنة 1912 ما يقرب من 228 كتاباً. أما عدد معلمي هذه الكتاتيب فقد قدر بنفس عددها، أي 228 معلماً، منهم 130 معلماً ينتمون إلى الطريقة التيجانية كمذهب صوفي، و 28 ينتمون إلى الطريقة القادرية، ويعلم هؤلاء المعلمون ما يقرب من ألفي تلميذ (2000) يلتحق من بينهم 88 بالمدرس الحكومية الفرنسية إلى جانب التحاقهم بالكتاتيب القرآنية.

(1) نفس المرجع: أرشيف ما وراء البحار باريس.

(2) A. SARAUT: op. cit., P. 400.

(3) ARCHIVES: "A. O. M." Annexe de Paris: op. cit.

جدول عام للكتاتيب القرآنية في السنغال، كل دائرة على حدة⁽¹⁾

الملتحقون بالمدراس الفرنسية	عذد التلاميذ	مذهب شيوخ الكتاتيب		الكتاتيب القرآنية	الدائرة
		المقاري	التيجاني		
49	673	2	28	30	دكار
17	122	3	15	18	نواحي دكار
12	340	2	12	14	ريفيك
800	2011	42	35	77	سان لويس
4	100	8	27	30	دائرة تياس
33	1978	88	130	218	دائرة كابور
=	820	91	156	247	دائرة لوقا
=	330	12	45	58	دائرة دغانه
41	643	2	109	111	دائرة بودور
=	281	27	49	76	دائرة سألدي
17	326	4	36	40	دائرة ماتام
30	695	31	60	91	دائرة بياكال
=	1357	80	54	134	دائرة باؤول
					دائرة ميني
73	721	26	102	131	سالوم (كاولاك)
					دائرة ميان
=	53	1	12	13	أولي (ماكا)
					دائرة جانيا
6	200	32	14	36	العليا (كودوقو)
					دائرة كازامالس
11	905	44	17	61	(زيقاندور)
633	11.451	483	902	1.385	المجموع

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

والجدول السابق يبين لنا توزيع مراكز الكتاتيب في السنغال عبر الدوائر، ويفيدنا بأعدادها، والنزعة الصوفية لكل معلم من معلمي الكتاب، كما يوضح الجدول عدد تلاميذ الكتاتيب، والذين يتعلمون منهم في المدارس الحكومية الفرنسية، التي وضع ركاترها الجنرال فيديرب⁽¹⁾، في سنة 1854، في السنغال، لتتشر بعد ذلك في كامل إفريقيا الغربية.

ويوضح الجدول السابق، أن عدد تلاميذ الكتاتيب في السنغال قد بلغ 11.451 تلميذا يدرسون اللغة العربية ومبادئ الشريعة الإسلامية.

ويشرف على تعليم هؤلاء التلاميذ ما يقرب من 1.385 معلماً، وذلك حتى نهاية سنة 1912 م.

والملاحظ أنه حتى سنة 1912 لم يُدَّ أهل السنغال رغبة كبيرة في إرسال أبنائهم إلى المدارس الحكومية الفرنسية. ويتجلى ذلك واضحاً من خلال الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية، حيث نجد أنه من بين 11.451 تلميذاً سنغالياً لا يلتحق بالمدارس الفرنسية إلا عدد ضئيل من بين هؤلاء الأطفال يمثل فيما يقرب من 633 تلميذاً⁽²⁾ ويبدو أن سبب ذلك يرجع إلى عدم توفر المؤسسات الفرنسية في البلاد، علماً بأن اهتمام الحكومة الفرنسية بالأفراد المسيحيين السنغاليين كان كبيراً، إذ وفرت لهم المدارس الدينية التي كان يشرف عليها الآباء البيض بينما أهملت أغلبية السكان السنغاليين المسلمين. ولقد أشار إلى ذلك السيد فيديرب في إحدى رسائله التي وجهها إلى وزير المستعمرات، ويقول فيها مايلي⁽³⁾:

(1) «فيديرب: كان فيديرب ضابطاً عسكرياً في فرنسا لا شأن له، ثم عمل في الجزائر تحت قيادة الجنرال بيجو. أما في السنغال فقد أثبت جدارته كفائد عسكري وكحاكم إداري ذو كفاءة عالية، وقد وضع الأسس الأولى للإدارة المحلية في السنغال ويعتبر أول فرنسي سيطر على مسرح الأحداث السياسية في السنغال. عين في سنة 1854 كحاكم على السنغال وذلك حتى سنة 1865 وخلال هذه الفترة انقطع مرة واحدة عن مهمته بين سنتي 1861، 1863 خلفه فيها الحاكم جوري فيبيري (Jauré Gui berry) الذي تقلد منصب وزير البحرية في سنة 1879، ثم عاد فيديرب بعد انقطاعه إلى السنغال حتى سنة 1865.

(2) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(3) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.*

انظر تقرير فيديرب بتاريخ 1856/7/9 ملحق رقم 3.

... من بين 50.000 من الأهالي السنغاليين فالمسيحيين الذين يقدر عددهم بألفي (2.000) شخص لهم مدارس دينية يشرف عليها الآباء البيض، ولكن 48.000 من الأشخاص المسلمين ليس لديهم أية وسيلة لتعلم لغتنا (يقصد اللغة الفرنسية) لكي يندمجوا تدريجيا في مجتمعنا. هذا بإسادة الوزير لا يشرف فرنسا... (1).

ومن خلال دراسة جدول المعلمين للكتاتيب القرآنية لمدينة دكار يبدو أن التعليم في الكتاتيب مقتصر على ثلاث قبائل، وذلك من بين القبائل المتعددة التي تقطن السنغال. وهذه القبائل هي كالتالي مرتبة حسب مشاركة عدد أفرادها المتمين لها في مهنة التعليم (2).

قبيلة لوبو (Lobo) وتأتي في المرتبة الأولى، حيث نجد أن عدد المعلمين الذين ينحدرون من هذه القبيلة، والممارسين لمهنة التعليم العربي يقدر عددهم بـ 13 معلما من بين 30 معلما الموجودين في مدينة دكار.

وتأتي مباشرة بعد قبيلة لوبو، قبيلة الـ وولوف (Oulof) المشهورة بحماسها وتدعيمها للدين الإسلامي في المنطقة عبر العصور. واتخذت قبيلة الـ وولوف الكتابة العربية لكتابة لغتها المحلية وذلك منذ دخول الإسلام للسنغال (3). ويقدر عدد معلمي الكتاتيب في مدينة دكار، الذين ينحدرون من أصل وولوف بـ 9 معلمين.

أما قبيلة التكرور وهي كذلك من أشهر القبائل المساندة للإسلام، والتي عملت جاهدة على نشره في السودان الغربي بين الزنوج الوثنيين وذلك بقيادة زعيمها الحاج عمر خلال القرون الحديثة (4). وتأتي في المرتبة الثالثة وذلك حسب مشاركة عدد أفرادها في مهنة التعليم في مدينة دكار حيث يقدر عددهم بـ 8 معلمين.

(1) المصدر نفسه.

(2) انظر جدول معلمي الكتاب في السنغال ص 79.

(3) انظر رموني: ص 5، انظر كذلك ف. مونتوي: ص 225.

(4) انظر مونتوي: ص 222.

5- المعلمون ومكانتهم الاجتماعية والثقافية :

يذهب بعض المؤلفين الغربيين إلى القول ، «إن معلمي الكتاتيب في السنغال لا يعرفون شيئاً من اللغة العربية ويدرسون لغة لا يعرفونها، وأنهم يدرّسون للأطفال مبادئ الكتابة العربية التي لا تخول لهم أبداً قراءة نص عربي . أما المعلمون ذوي الكفاءات الثقافية والدينية فلا يلقنون هذه الثقافة إلا لعدد ضئيل من التلاميذ الشيء الذي جعل الطلبة ينتقلون من مكان إلى آخر بحثاً عن المزيد من الثقافة العربية⁽¹⁾، بعيداً عن ديارهم» .

وكان التكوين الثقافي لمعلمي الكتاتيب في السنغال مقتصرًا على حفظ القرآن الكريم ومبادئ الشريعة الإسلامية وذلك في مراكز الطرق الصوفية في البلاد وبخاصة منها: التيجانية والقادرية⁽²⁾ .

ومن خلال إحصائيات الإدارة الفرنسية لسنة 1912 م يتضح جلياً تفوق الطريقة التيجانية وانتشارها عبر السنغال، على منافستها الطريقة الصوفية القادرية؛ ذلك لأننا نجد من بين 30 معلماً للكتاب في مدينة دكار وحدها، 28 معلماً ينتمون إلى الطريقة الصوفية التيجانية⁽³⁾ . وبالتالي فهؤلاء المعلمون قد تلقوا تكوينهم في مراكز الطريقة المذكورة، ما عدا اثنين منهم فهما على المذهب القادري⁽⁴⁾ . وتذكر الوثائق أن جل هؤلاء المعلمين قد درسوا دراسات دينية فقهية بحتة، واستندت دراساتهم هذه على كتابين أساسيين⁽⁵⁾ . وهما: رسالة ابن أبي زيد القيرواني⁽⁶⁾ وأصول الفقه للأخضري⁽⁷⁾ .

(1) M. CARDAIRE/ PP 114 - 115.

(2) انظر جدول معلمي الكتاب في السنغال.

(3) انظر البطاقة الشخصية للمعلم: مورمار امدوم - وثيقة مترجمة حرفياً/ ملحق.

(4) انظر جدول معلمي الكتاب في السنغال.

(5) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.*

(*) انظر بطاقة المعلم مورمار امدوم.

(6) ابن أبي زيد القيرواني: رسالة ابن أبي زيد القيرواني على مذهب مالك - القاهرة 1323 هـ - 335 ص.

(7) الأخضري محمد: أصول الفقه - ط / 2 - القاهرة - 1962 - 431 ص.

ويبدو أن هذه الدراسة كانت سطحية للغاية، علماً بأن الوثائق تؤكد على أن أغلب معلمي الكتاب لا يحسنون اللغة العربية ولا يلمون بها إلماماً كافياً⁽¹⁾. وهؤلاء المعلمون قد درسوا دراسة محلية. أما الصف الثاني منهم الذي انتقل إلى خارج السنغال وطلب العلم في معاهد القيروان وطرابلس وفاس والقاهرة فيختلفون جذرياً من حيث تكوينهم الثقافي، وإلمامهم باللغة العربية. وقد درس كثير من هؤلاء المعلمين في المعاهد المذكورة. فإذا ما أتموا دراستهم، أصبح كثير منهم دعاة دينيون ومعلمون في بلادهم الأصلية. وإذا نال المعلم حظاً موفوراً من العلم والمعرفة استطاع أن يؤثر في الجماعات التي يعيش بينها ونال بينهم مكانة اجتماعية مرموقة⁽²⁾.

ويحظى المعلمون في السنغال بأقصى نصيب من التقدير، وفي بعض قبائل إفريقيا الغربية تضم كل قرية داراً لاستقبال هؤلاء المعلمين، ويعتبر الرؤساء أصحاب المناصب غير الدينية أقل هبة وتقديراً من هؤلاء المعلمين. وفي الدول الإسلامية التي اتخذ فيها القرآن أساساً للحكم تحتاج هذه الدول إلى خدمات هؤلاء المعلمين وخاصة في المسائل الدينية وتفسير معاني القرآن الكريم⁽³⁾، ونشر شريعته.

وهذا التقدير والاحترام اللذين يحظى بهما المعلمون في السنغال من طرف الأهالي والسلطة تقليديان في إفريقيا الغربية، ويقول حسن الوزان: «لقد كان الأساتذة يحفظون باحترام خاص من طرف سلطان تنبكت. ولهذا كانت تنورد الكتب العربية المخطوطة بالأيدي من شمال إفريقيا وتباع بأثمان باهظة، والمتاجر بهذه الكتب يقتني أرباحاً كبيرة أكثر من بعض تجار المواد الغذائية والألبسة أو العبيد»⁽⁴⁾.

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.*

(2) د/ حسن إبراهيم حسن: المرجع نفسه ص 114.

(3) د/ حسن إبراهيم حسن: المرجع نفسه.

(4) الحسن الوزان - ليون الإفريقي: ج 3 ص 91.

وفي عهد مملكة سنغاي، كان الأساقىون يسألون العلماء عن سنة الرسول ﷺ ويتبعون أقوالهم ولا يقف الأسقيا لأحد من حاشيته أو المقربين إليه إلا للعلماء والحجاج عند ما يعودون من مكة، ولا يشارك الأسقيا في طعامه إلا العلماء والأشراف وأولادهم⁽¹⁾.

وقد كان العلماء يحظون برضا الأساقين وخاصة في عهد الأسقيا أبو عبد الله محمد بن أبي بكر، الذي كان يحب المعلمين والأتقياء وطلاب العلم. وقد كان يجزل لهم العطاء ويورع عليهم بسخاء الثروات...⁽²⁾.

ولعل مملكة سنغاي كانت أكثر الممالك الإسلامية في غرب إفريقيا اهتماماً بقضية نشر التعليم وتشجيع رجال التعليم والطلبة. واحتراماً لمراكز التعليم، فلا يدخلها السلطان أو رجال الحكم إلا في المناسبات الدينية فقط⁽³⁾.

إذن كان معلمو الكتاب في إفريقيا الغربية يحظون بمكانة اجتماعية مرموقة، ويحظون بالتقدير والاحترام من طرف العام والخاص، وربما فاق ذلك أصحاب المناصب الدنيوية. ولا يزال معلمو الكتاب في السنغال حتى الآن يحظون بنفس التقدير والاحترام اللذين حظي بهما زملاؤهم سابقاً.

أما عن توزيع معلمي الكتاب عبر مدينة دكار، فالجدول التالي يعطينا صورة واضحة عن ذلك، كما يبين الجدول أصل كل معلم، والطريقة الصوفية التي ينتمي إليها، وعدد التلاميذ الذين يشرف على تعليمهم ذكوراً وإناثاً والمتحقون منهم بالمدارس الفرنسية.

(1) محمد كمت: تاريخ الفناش ص 114.

(2) محمد كمت: ص 115.

(3) د/ عبد القادر زبادة: ص 141.

جدول معلمي الكتابية القرآنية في دكار⁽¹⁾

الرقم	المدالـــــرة	القبيلة	المذهب الديني	عدد التلاميذ	ذكور	إناث	المنتسبون للمدارس الفرنسية
1	مومار امندوم	وولوف	تيجاني	20	16	4	4
2	امادو مختار ديوب	لويو	-	15	10	3	=
3	امادو خان	تكرور	-	74	70	4	5
4	حادي خان	= = =	-	45	36	9	=
5	فهدار ديوب	وولوف	-	23	177	6	4
6	ليبرلو بيلاديا	تكرور	=	12	9	3	=
7	امادو سعيد و خان	= = =	-	22	15	7	7
8	ديابي لوم	وولوف	=	24	21	3	4
9	امادو لين دام	تكرور	-	10	10	=	=
10	قربيريل ديان	لويو	-	32	18	4	3
11	عسان الدوي	= = =	-	58	48	15	5
12	نيبرنو بومبا صاك	تكرور	=	33	25	8	2
13	أبرن اندياي فاي	لويو	-	28	277	1	4
14	ابراهيم فاي	= = =	=	45	40	5	3
15	بدول هيري	تكرور	-	29	24	=	2
16	ماليو سبي	وولوف	-	4	4	=	=
17	اجاي ديول	لويو	-	13	9	4	2
18	ماليو تان بدرجان	= = =	-	8	7	1	=
19	ميفا اندياي	= = =	=	45	45	=	=
20	ختار فاي	= = =	-	13	6	7	1
21	بويكر باح	تكرور	-	20	18	2	=
22	جعمار كوندي	وولوف	-	11	4	7	=
23	صدو ديوب	= = =	=	20	13	7	=
24	ادبو اندوي	لويو	-	9	6	3	=
25	مادوم فاي	= = =	=	=	=	=	1
26	قوره لـو	وولوف	-	25	13	2	=
27	سليمان امباي	لويو	-	8	6	2	=
28	ثمان صال	وولوف	قادرى	6	5	1	=
29	تياوه كوناري	= = =	تيجاني	21	20	=	=
30	سيكان باي	لويو	قادرى	2	2	=	2
				672	545	127	127

(1) ARCHIVES: S. O. M. Dossier SENEGAL No 10.

والمستع للجدول السابق، أي جدول معلمي الكتاب في مدينة دكار يلاحظ أن التلاميذ الذين يلتحقون بالمدارس الفرنسية من بين مجموع تلاميذ الكتاب عددهم ضئيل جداً، إذ إن الجدول يبين أن عدد التلاميذ الذين يدرسون في الكتاب في مدينة دكار وحدها يقدر عددهم بما يقرب من 672 تلميذاً، 545 منهم ذكوراً و 127 إناثاً⁽¹⁾. أما الذين يلتحقون من بينهم بالمدارس الحكومية الفرنسية فلم يقدر عددهم إلا بما يقرب من 49 تلميذاً وكلهم ذكور⁽²⁾.

ويبدو من خلال هذه الأرقام⁽³⁾ إقدام السنغاليين على تعلم اللغة العربية وتفضيلها على اللغة الفرنسية وذلك على الأقل حتى سنة 1912 م تاريخ الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية⁽⁴⁾.

أما عن معاش معلمي الكتاتيب في السنغال فكان يتمثل في الإعانات التي تقدمها لهم المدينة أو القرية عامة، وكانت العائلات التي لم تنجب أطفالاً تساهم هي الأخرى في هذه الإعانات⁽⁵⁾.

وعادة ما يعتمد معلمو الكتاتيب في معاشهم على الزراعة بالدرجة الأولى وعلى الخدمات التي يقدمها تلاميذهم لهم⁽⁶⁾.

ويقف جل المؤلفين الغربيين أمثال: الفونس غوي⁽⁷⁾، وفانسا مونتوي⁽⁸⁾، وجورج هاردي⁽⁹⁾، ودونير بوش⁽¹⁰⁾، وغيرهم موقفاً مناوئاً من قضية

(1) انظر جدول معلمي الكتاب في دكار الصفحة السابقة.

(2) انظر جدول معلمي الكتاب في دكار الصفحة السابقة.

(3) انظر جدول معلمي الكتاب في دكار الصفحة السابقة، والجدول العام للكتاتيب في السنغال.

(4) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(5) نعيم قباح: ص 169.

(6) V. MONTEUIL: P. 142.

(7) A. GOUILLY: P. 222.

(8) V. MONTEUIL: L'Islam Noir P. 142.

(9) G. HARDY: Une Conquête Mor. L'Ens. P. 157.

(10) D. BOUCHE: (Thèse) P.279.

الخدمات التي يقدمها التلاميذ إلى أساتذتهم، بل يعتبر بعضهم هذا العمل الذي يُقدّم عليه المعلمون⁽¹⁾ في السنغال استغلالاً للتلاميذ وخرقاً صارخاً لحقوق الإنسان.

ولكن الحقيقة ليست كذلك... فعلاً، فالتلميذ السنغالي يحتطب، ثم يبيع حطبه، ويسلم ثمنه إلى معلمه في الكتاب أو في المدرسة، ويجلب له الماء، ويقوم بخدمة زراعته في أوقات فراغه، أي قبل ساعات الدراسة أو بعدها. ولكن مقابل ذلك يتكفل المعلم بكل مصاريف التلاميذ وتعليمهم، مع إسكانهم في داره أو في دار خاصة بهم تسمى «داراً». علماً بأن هذه الوضعية مقتصرة على التلاميذ الذين يأتون من أماكن بعيدة ويعلم من آبائهم⁽²⁾.

وأيّ الاستغلال هنا أو الخرق لحقوق الإنسان؟

وفي وقت كانت فيه الكتب الدراسية نادرة ومتوارثة فالتلاميذ الذين يرغبون في اقتناء هذه الكتب وخاصة منها الكتب الفقهية التي ذكرناها سابقاً، يتجه التلاميذ إلى المعلم الذي في حوزته هذه الكتب وينسخونها، وذلك مقابل خدمات يقدمونها إلى هذا المعلم، خاصة في المواسم الزراعية حيث يحتاج المعلمون إلى من يساعدهم في خدمة زراعتهم⁽³⁾.

وشهدت حركة التعليم العربي المتمثلة خاصة في الكتابات القرآنية في السنغال، بعض التطورات الكمية؛ وذلك بين سنتي 1909-1912⁽⁴⁾.

والجدول التالي يقارن بين الكتابات القرآنية خلال السنتين المذكورتين، ويوضح عدد الكتاب ومجموع التلاميذ معاً.

(1) «يشور المؤلفون الغريون على معلمي الكتاب بعنف لأنهم يدفعون الأطفال إلى الشحادة حسب رأيهم. لكن هؤلاء الأطفال قد يتخلّى عنهم أولاً آبائهم كلية للمعلمين وقد يكون المعلم ضعيف الإمكانيات في بعض الأحيان وربما ذلك هو السبب الذي يجعله يدفع بهم إلى الشحادة».

(2) استجواب السيد: ملحق ثقافي بسفارة السنغال بالجزائر.

(3) الاستجواب نفسه.

(4) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

جدول مقارنة الكتاتيب القرآنية

في السنغال بين ستي 1912/1909⁽¹⁾

يبدو أنه قبل سنة 1912، فالإحصائيات عديمة الوجود أو ناقصة جداً⁽¹⁾.

وفيما يخص سنة 1909 فقط تبدو الأرقام المعطاة لها شيء من الأهمية؛ والأرقام المذكورة في هذا الجدول تبين تقارب الستين كمياً. ومن خلال هذه الأرقام يمكن استخلاص التطور الكمي للكتاتيب القرآنية بين ستي 1912-1909 .

السنة	عدد الكتاتيب	مجموع التلاميذ
1909	1316	10717
1912	1385	11415

6- التعليم الحر ودوره في دعم الدين والثقافة العربية الإسلامية في غرب إفريقيا:

المدارس الحرة وبرامجها:

ارتبط التعليم العربي ارتباطاً وثيقاً بالدين في السنغال وبالتالي فقد ألحقت المدارس في أول أمرها بالمساجد. وخصصت إلى جانب كل مسجد غرفة أو غرف للتعليم، كما خصصت غرف لنوم التلاميذ الذين قدموا من المناطق البعيدة⁽²⁾.

والمعلوم أن المساجد كانت ولا تزال حتى الآن مقراً للتعليم ونشر الثقافة العربية الإسلامية. حيث كانت تعقد حلقات ثقافية لهذه الغاية، ومن ثم كانت المساجد بمثابة مراكز لإشعاع اللغة العربية والثقافة الإسلامية.

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(2) نعيم فلاح: ص 157-160 .

وبزيادة تأثير الطرق الصوفية والمرابطين من السنغاليين ونشرهم للثقافة العربية بينهم من جهة وتوطيد ركائز الإسلام في البلاد من جهة أخرى ألحقت المدارس بالرباط. ثم ألحقت المدارس بعد ذلك بالزوايا على مختلف مذهبها⁽¹⁾.

أما في القرى النائية السنغالية الخالية من المدارس فكان الأطفال يتجمعون حول الدعاة ويكونون حلقة حولهم ويدرسون على هذه الطريقة⁽²⁾.

وأخذ الأساتذة العرب الذين قدموا من شمال إفريقيا على عاتقهم مهمة التعليم في أول الأمر. وبعد مدة تولى مهمة التعليم نخبة من أبناء السنغال، وكان جلهم من رجال الدين الذين تتقنوا ثقافة عربية في داخل البلاد أو خارجها⁽³⁾.

وكان التعليم في هذه المدارس يعطى مجاناً وبدون مقابل، الأمر الذي شجع التلاميذ على الالتحاق بهذه المدارس التي انتشرت في السنغال بصفة ملحوظة⁽⁴⁾. وعادة ما يلتحق التلاميذ بالمدارس في سن الخامسة⁽⁵⁾. وفي بعض الأحيان يرسل هؤلاء الأطفال إلى المراكز الثقافية الإسلامية التي اشتهرت بسمعتها الثقافية في العالم الإسلامي⁽⁶⁾. أو يوفد إليهم المعلمون الذين يتعاطون مهنة التجارة، وفي بعض مدارس السنغال يتعلم التلاميذ في هذه الأخيرة ساعة قبل شروق الشمس وساعة قبل غروبها وذلك حتى يستطيعوا إعانة أهلهم في أعمالهم اليومية.

أما مناهج التعليم في هذه المدارس فتكاد تكون شبيهة ببعضها البعض. وتعليمها يدور حول محور أساسي؛ وهو نشر الدين الإسلامي، وبالتالي فهذه المدارس تعني بالدرجة الأولى بتعليم الفرائض الدينية، وتلاوة القرآن وحفظه

(1) V. MONTEUIL: op; ut, P. 222.

(2) نعيم قداح: المرجع نفسه.

(3) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.*

(*) انظر تقرير المشول السامي المسيحي... «الذي يلح فيه على طرد الأساتذة العرب الذين يعلمون في السنغال ويسمهم بالغرباء».

(4) مارسيل كاردير: ص 114-115.

(5) من المقاييس التي يعتمد عليها السنغاليون لاختيار الطفل للالتحاق بالكتاب هو أنه عندما يستطيع هذا الأخير أن يعد إلى عشرة بدون خطأ فذلك علامة على استعداد الطفل لتلقي المعلومات في الكتاب.

(6) V. MON. P 222.

وتفسيره باللغة العربية أحيانا أو باللغة المحلية أحيانا أخرى. أما طلاب الفرق الراقية فيدرسون الحديث الشريف وأصول الفقه والتوحيد والأدب العربي وقواعد اللغة العربية⁽¹⁾.

7- برامج التعليم التقليدي ومراحله :

وعموماً فمراحل التعليم التقليدي العربي في السنغال تنقسم إلى ثلاث مراحل وهي كالتالي⁽²⁾:

المرحلة الأولى :

وهي التحاق التلميذ بالكتاب، أي بالمرحلة الابتدائية. ويبدأ التلميذ في هذه المرحلة بتعلم الحروف الهجائية العربية، ومبادئ الكتابة، وبعد إتقان القراءة والكتابة يشرع في حفظ القرآن الكريم شيئا فشيئا⁽³⁾. ويكتب التلميذ من القرآن الكريم ما استطاع على حفظه، أي حسب طاقته الفكرية. وعادةً ما يكتب التلاميذ في هذه المرحلة ثمن حزب من القرآن الكريم⁽⁴⁾. وهكذا تدريجياً حتى ينتهي التلميذ من حفظ القرآن الكريم وذلك انطلاقاً من سورة الفاتحة أول سورة في القرآن إلى آخر سورة فيه بطريقة تصاعدية، ثم يُعيد التلميذ حفظ القرآن مرة أخرى بطريقة تنازلية⁽⁵⁾.

وعند انتهاء التلميذ من حفظ القرآن تُكوّن لجنة لاختبار مدى حفظه للقرآن من بعض المعلمين، وأقرباء التلميذ، وأعيان البلد الحافظين للقرآن. ويمتحن التلميذ من طرف هذه اللجنة شفويًا. وتُقسّم اللجنة أعمالها حسب طاقة التلميذ على استعادة ما حفظه من القرآن، وقد يستمر ذلك

(1) V. MOBTEUIL: L' Islam Noir P. 132.

(2) استجواب السيد: (ملحق ثقافي بسفارة السنغال بالجزائر) أحد طلاب الكتاتيب في السنغال بين سني 1950/1956، بتاريخ الأربعاء 30 مايو 1979.

(3) M. CARDAIRE: 114-115.

(4) «قد يكتب إلى التلميذ أقل من ثمن الحزب من القرآن إذا كان هذا الأخير قليل الذكاء والاستيعاب».

(5) استجواب السيد: محمد أمين نيامن ملحق ثقافي بسفارة السنغال بالجزائر.

بضعة أيام، ثم يمتحن التلميذ مرة أخرى كتابياً من طرف أستاذه الذي يراقب ما قام به الممتحن من أعمال، أي أن التلميذ يكتب 60 حزباً من القرآن التي حفظها ويعرضها على أستاذه تدريجياً وذلك حتى آخر سورة في القرآن⁽¹⁾.

المرحلة الثانية :

وهي مرحلة التحاق التلميذ بالمدرسة الحرة وذلك بعد حفظ القرآن؛ والمدرسة الحرة كانت مهمتها تكاد تقتصر على نشر الدين الإسلامي، وتعليم مبادئ الديانة الإسلامية للتلاميذ. وعادة ما تقتصر دراسة التلاميذ في المدارس الحرة على بعض الكتب الدينية واللغوية والنحوية وذلك مثل كتاب الخضري⁽²⁾. وابن زيد القيرواني⁽³⁾. وغيرهما⁽⁴⁾.

وفي المدرسة الحرة يبدأ التلميذ في تعلم قواعد اللغة العربية. وفي مادة القواعد يركز خاصة على كتاب «الأجرومية»، ثم على كتاب «ملحمة الإعراب»⁽⁵⁾. ثم ينتقل إلى دراسة الأدب العربي ويبدأ بدراسة العصر الجاهلي، ثم بعض القصائد الإسلامية المشهورة⁽⁶⁾.

المرحلة الثالثة :

وهي مرحلة تفسير القرآن الكريم. وقد يتجه التلميذ لإدراك معاني القرآن إلى شيخ من الشيوخ المختصين في تفسير القرآن⁽⁷⁾.

وفي يوم نهاية تفسير القرآن تقام حفلة كبيرة يحضرها أهل الطلاب وبعض

(1) الاستجواب نفسه.

(2) سبق التعريف بالكتاب والمؤلف.

(3) سبق التعريف بالكتاب والكاتب.

(4) انظر بطاقة المعلم: مومار أمدموم وثيقة مترجمة حرفياً، فيمابلي، أرشيف مارواه البحار ملحقة باريس.

(5) من العراقل التي يلقبها التلميذ في دراسته خلال المرحلتين الثانية والثالثة هو أن الكتب التي يعتمد عليها في غالبها مخطوطة.

(6) استجواب السيد: لمن يامن ملحق ثقافي بسفارة السنغال بالجزائر.

(7) نفس الاستجواب.

الشيخو وأعيان البلد؛ ويكلف كل طالب بأن يأتي بقلسونة وبشاش أبيض. وعند ختام التفسير يشرح الشيخ في وضع القلائس والشيشان على رؤوس التلاميذ المتحنيين، لكي تكون علامة لهم على ذلك. وقد حرفت كلمة تفسير وصارت «تسير» وهذه الكلمة الأخيرة قد تتخذ في السنغال كاسم لشخص ما، وتشيع معه، ويضيق اسمه الحقيقي معها. ولم تفقد الطريقة - التي أشرنا إليها - مكانتها في البلاد إلا بعد الاستقلال⁽¹⁾.

وقد آن لنا أن نلخص هذا الفصل، وفيما يخص كلمة السنغال واشتقاقاتها، يبدو أنها اشتقت إما من كلمة «سنغالة» وهو ما ذكره الرحالون والجغرافيون العرب خلال القرون الوسطى، أو من كلمة «ازيغان» التي تسمى بها قبائل الموريطانيين حاليًا المنطقة السفلى لنهر السنغال، ونظرًا للتشابه الكبير بين الكلمتين «سنغالة» و «ازيغان»، قد تكون الكلمة الأخيرة تحريفًا للكلمة الأولى، ومن ثم فكلمة «سنغالة» قد تكون أصل كلمة «سنغال» الحالية.

أما عن علاقة السنغال بالحضارة العربية الإسلامية فيبدو أنها ترجع إلى نهاية القرن السابع وبداية القرن الثامن الميلاديين. غير أن القرن الحادي عشر الميلادي كان من أزهى مراحل الحضارة العربية والدين الإسلامي في السنغال؛ إذ أسلمت خلال هذا القرن الأخير مملكة التكرور العظيمة، ثم قبائل الويلوف وسرا كولي وسنا نكوكي وغيرها من القبائل.

وربما كان السنغال أكثر الأمم الإفريقية تحمسًا للغة العربية وأكثر حرصًا على تعلمها وإتقانها. ومن هنا سعى السنغاليون لفرض عقوبات قاسية على أطفالهم إذا تهاونوا في تعلم اللغة العربية أو في حفظ القرآن الكريم⁽²⁾.

(1) استجواب السيد: م. لين نيامن ملحق ثقافي ب سفارة السنغال بالجزائر.

(2) يذكر ف. مونتوي (ص 134) «أن الحاج قالو (محمد فاضل) مباكي زعيم الطريقة المريدية وهو الابن الثاني لامدو يامبا مؤسس الطريقة المذكورة الذي توفي في سنة 1927. «إنه كان يملئ لمدة ساعات أطفالا من عائلته، ذلك لأنهم تابطأوا في حفظ القرآن».

وتتجلى رغبة السنغاليين في أكثر من مناسبة في تعلم اللغة العربية والانتماء إلى حضارتها⁽¹⁾. وتعتبر الكتابات القرآنية في السنغال أرضية خصبة لدفع عجلة الثقافة العربية إلى الامام من جهة، ودرعاً واقياً لها من جهة أخرى.

وتنتشر الكتابات القرآنية في السنغال عبر 18 دائرة أهمها: دكار، لوقا، باؤول، ريفيسك، سان لويس، وكايور، وقد قدر عدد تلاميذ الكتابات، وذلك في سنة 1912 بما يقرب من 11.451 تلميذاً. يشرف على تعليمهم 1385 معلماً، ولا يلتحق من بين هؤلاء التلاميذ بالمدارس الفرنسية إلا عدد ضئيل جداً يمثل فيما يقرب من 633 تلميذاً.

أليست هذه الأرقام دليل قاطع على تفوق اللغة العربية على اللغة الفرنسية في السنغال من جهة، وعلى مدى تمسك السنغاليين باللغة العربية من جهة أخرى؟

8- تطور اللغة العربية في إفريقيا الغربية بين سنتي 1907-1909 :

قد تكون سنتي 1907 و 1909 من أخصب فترات تطور التعليم العربي بالنسبة لإفريقيا الغربية عامة⁽²⁾، وبالنسبة للسنغال خاصة. حيث شاهدت المنطقة خلال السنتين المذكورتين حركة ثقافية عربية امتازت بنشاط كثيف⁽³⁾، قام به أهل البلاد أنفسهم، وذلك في ميدان نشر التعليم العربي بين الجماعات الإفريقية⁽⁴⁾.

والملاحظ هنا أن الوثائق المتعلقة بالتعليم العربي، والتي تخص النيجر، وغينيا، وساحل العاج، والداهومي هذا الموضوع، علماً بأن المراجع المكتوبة باللغة العربية أو باللغة الفرنسية هي الأخرى تكاد تكون منعدمة، بل لا وجود لها إطلاقاً. ومهما يكن من أمر، فإن المناطق المذكورة قد عرفت نشاطاً تعليمياً عربياً هاماً؛ وذلك على غرار مناطق السنغال التي ذكرناها.

(1) يذكر م. كاردير: (ص 63) «أن أحد التلاميذ السنغاليين قد كتب إلى رئيس الدائرة التي ولد فيها من

القاهرة حيث كان يدرس هناك، فصد تغير اسمه وتعويضه باسم عربي».

(2) انظر جدول عدد تلاميذ الكتابات القرآنية في إفريقيا الغربية.

(3) الجدول السابق نفسه: قارن السنوات الثلاث 1907 ، 1908 ، 1909 .

(4) نعيم قنّاح: ص 124 .

النيجر :

عرف النيجر تطوراً ملحوظاً في ميدان التعليم العربي خاصة بين سنتي 1907 و 1909، حيث تقدر الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في البلاد خلال السنتين المذكورتين كما يلي⁽¹⁾ :

جدول عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية
في النيجر بين سنتي 1907-1909⁽²⁾.

السنة	عدد التلاميذ	عدد البنات من بين المجموع
1907	10.176	55
1908	10.622	61
1909	14.425	207

الداهومي :

قد يكون الداهومي من بين بلدان إفريقيا الغربية التي تأتي في المرتبة الأولى، في ميدان نشر التعليم العربي والاعتناء به، حيث تقدر الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية عدد الكتاتيب القرآنية وذلك في نهاية سنة 1909 - مثلاً - في الداهومي بما يقرب من 134 كتاباً يدرس فيها القرآن الكريم⁽³⁾.

أما عدد المعلمين الذين يشرفون على التعليم في الكتاتيب المذكورة فقد قدر عددهم خلال نفس السنة المذكورة بما يقرب من 1.588 تلميذاً، يعلمون ما يقرب من 1.558 تلميذاً⁽⁴⁾.

(1) دوليز بونن: المرجع السابق ص 75.

(2) D. MONCHE: opjut, p. 701.

(3) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(4) أرشيف ماوراء البحار باريس: المصدر نفسه.

ويتوزع عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في الداهومي عبر أربع مناطق هامة في البلاد وهي كالتالي⁽¹⁾:

(1) بورتوهوفو :

يقدر عدد الكتاتيب القرآنية في بورتوهوفو خلال سنة 1909، بما يقرب من 20 كتاباً، يدرس فيها حوالي 200 تلميذاً.

(2) زانيناندو :

أما زانيناندو فقد تقدر الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية عدد كتاتيبها بما يقرب من 4 كتاتيب يتعلم فيها ما يقرب من 35 تلميذاً، وذلك خلال السنة المذكورة سابقاً.

(3) يورغو :

تقدر الإحصائيات الفرنسية عدد الكتاتيب في دائرة بورغو ونواحيها بما يقرب من 33 كتاباً. يدرس فيها ما يقرب من 541 تلميذاً. وقد تكون ناحية بورغو أهم منطقة في ميدان التعليم بالنسبة للمناطق الأخرى، في الداهومي، وذلك لاستيعابها أكثر عدد التلاميذ⁽²⁾ والدارسين فيها من الشبان والكهول.

(4) داجوقو :

وقد قدر عدد تلاميذ ناحية داجوقو بما يقرب من 350 تلميذاً، ويدرس هؤلاء التلاميذ في 25 كتاباً، وذلك خلال سنة 1909 م. والجدول التالي يعطينا صورة عامة عن توزيع الكتاتيب في الداهومي⁽³⁾:

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(2) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(3) المرجع السابق : أرشيف ماوراء البحار باريس.

إحصاءات التعليم العمومي⁽¹⁾
 مستعمرة الداھومي سنة: 1909
 التعليم في الكتابيب القرآنية

الدائرة	نوع التعليم	عدد المدارس	عدد الأساتذة	عدد التلاميذ	ملاحظة
ويداح	كتابيب قرآنية	2	2	15	
كينو	" "	1	1	6	
أفاني	" "	1	2	14	
باركر ونواحيها	" "	10	23	229	
نيكي	" "	23	25	312	
دجوقو	" "	6	8	86	
باتولو	" "	8	10	96	
بارابي	" "	9	9	98	
كواندي	" "	4	5	52	
بورنو عوفو	" "	20	25	200	
النيجر المتوسط	" "	40	45	450	
المجموع		134	155	1558	

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier DAHOMEY No 10.

غينيا :

قد تعتبر غينيا أكثر البلدان الإفريقية اعتناء بنشر التعليم العربي بين المجموعات التعليمية من الاقطار الأخرى في إفريقيا الغربية؛ نظرا لاستيعابها أعدادا هائلة من التلاميذ الدارسين للغة العربية⁽¹⁾.

ويقول نعيم قداح نقلاً عن الرحالة الإنكليزي فرنسيس مور: «إن هذا الأخير قد وجد عام 1731 م جل أهالي غينيا يتخاطبون ويتكلمون باللغة العربية، ذلك لأنهم كانوا يتعلمونها في مدارسهم من جهة، ولأن القرآن هو شريعتهم وهو مكتوب بهذه اللغة. وعموماً فللمام الأفارقة باللغة العربية أكثر من إلمام أهل أوروبا باللغة اللاتينية، وأكثر سكان القارة يتكلمون اللغة العربية إلى جانب اللغة المحلية البدائية»⁽²⁾.

وفي نهاية سنة 1907 تقدر الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية عدد تلاميذ الكتابات القرآنية في غينيا بما يقرب من 28.023 تلميذاً⁽³⁾.

ويبدو من خلال الإحصاءات الفرنسية أن نسبة التعليم العربي في غينيا مرتفعة نسبياً إذا قارناها بالمناطق الأخرى لإفريقيا الغربية⁽⁴⁾.

وقد يكون ذلك راجع إلى رغبة الغينيين في تعلم اللغة العربية خاصة وانتماءهم إلى الحضارة العربية الإسلامية عامة⁽⁵⁾.

والجدول التالي يعطينا صورة عن عدد تلاميذ الكتابات القرآنية في غينيا، وذلك ما بين سنتي 1907-1909 :

(1) انظر جدول عدد تلاميذ الكتابات القرآنية في إفريقيا الغربية.

(2) نعيم قداح: ص 169.

(3) دونيزيوش: ص 754.

(4) انظر جدول مقارنة الكتابات في إفريقيا الغربية.

(5) Et. Sociales Af.- Paris- No 440- 1961- pp. 7à 9.

جدول عدد تلاميذ الكتاتيب في غينيا(1)

بين سنتي 1907-1909

السنة	عدد التلاميذ	عدد البنات من بين المجموع
1907	28.023	799
1908	23.754	312
1909	23.777	312

ساحل العاج :

تذكر الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية أن عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في ساحل العاج قد وصل إلى ما يقرب من 1.544 ، وذلك في نهاية سنة 1907(2).

والملاحظ هو أن عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية يزداد باضطراب سنة بعد سنة أخرى في ساحل العاج. ويبدو أن سبب ذلك راجع بالدرجة الأولى إلى رغبة أهل البلاد في تعلم اللغة العربية والتمكن منها قدر ما استطاعوا، غير أن التعليم العربي وذلك حتى نهاية سنة 1909 يكاد يكون مقتصرًا على الذكور وحدهم. أما البنات فيبدو أن الآباء لا يرغبون كثيرا في تعليمهن، ويفضل الآباء توجيه بناتهم إلى الأعمال المنزلية.

والجدول التالي يبين لنا عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في ساحل العاج، وذلك بين سنتي 1907-1909 :

(1) D. BOUCHE: P. 758.

(2) D. BOUCHE: P. 758.

جدول عدد تلاميذ الكتابيب

في ساحل العاج بين ستي 1907-1909⁽¹⁾

عدد البنات من بين المجموع	عدد التلاميذ	السنة
--	1.544	1907
--	2.000	1908
13	2.397	1909

موريطانيا :

تشير الوثائق الرسمية للإدارة الفرنسية إلى أن عدد تلاميذ الكتابيب القرآنية قد وصل في موريطانيا إلى ما يقرب من 235 تلميذاً، وذلك في نهاية سنة 1907. علمًا بأن عدد سكان البلد الأخير لم يتجاوز في نهاية نفس السنة 225.000 نسمة⁽²⁾.

أما تعليم البنات فقد كان منعدماً تماماً في موريطانيا، وذلك حتى سنة 1909، على عكس مناطق إفريقيا الغربية الأخرى التي نجد فيها نسبة معينة تتعلق بتعليم البنات. ولاحظ ازدياد تلاميذ الكتابيب القرآنية في موريطانيا خاصة في نهاية سنة 1909، حيث تشير المصادر إلى ما يقرب من 1.25 تلميذا يتعلمون اللغة العربية ويحفظون القرآن في الكتابيب القرآنية في نهاية السنة المذكورة.

والجدول التالي يبين لنا عدد تلاميذ الكتابيب القرآنية في موريطانيا ما بين ستي 1907-1909⁽³⁾:

(1) دونيز بوش: المرجع نفسه ص 756.

(2) انظر جدول عدد تلاميذ الكتابيب في موريطانيا.

(3) Archives:: "A. O. M". An. Paris, PP., tit Jossier A. O. F. N: No.

عدد البنات من بين المجموع	عدد التلاميذ	السنة
--	235	1907
--	235	1908
--	235	1909

السنغال :

يحتل التعليم العربي المتمثل في الكتابات القرآنية من جهة والمدارس الحرة من جهة أخرى في السنغال مكانة مرموقة بين أهل البلاد⁽¹⁾.

وقد شاهد التعليم العربي تطوراً ملحوظاً خاصة خلال سنة 1907⁽²⁾. التي تكاد تضاهي سنة 1913⁽³⁾ وذلك من حيث عدد التلاميذ والمدارس العربية، علماً بأن هذه السنة الأخيرة قد بلغ خلالها التعليم العربي في السنغال أوج انتشاره.

وتذكر الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية أن عدد تلاميذ التعليم العربي في مدينة سان لويس وحدها قد بلغ ما يقرب من 1.486 تلميذاً في نهاية سنة 1907، ويتعلم هؤلاء التلاميذ فيما يقرب من 45 مدرسة عربية. أما في دكار فتذكر الوثائق وجود 27 مدرسة عربية يتعلم فيها حوالي 427 تلميذاً. وفي مدينة ريفيسك يوجد حوالي 20 مدرسة عربية تحتضن ما يقرب من 550 تلميذاً⁽⁴⁾.

وعموماً فقد بلغ عدد المدارس العربية في السنغال في نهاية سنة 1907 ما يقرب من 1.391 مدرسة تعلم حوالي 11.403 تلميذاً⁽⁵⁾. والجدول التالي يعطينا صورة عن التعليم العربي في السنغال خلال السنة المذكورة:

(1) فانسا مونتوي: ص 100 .

(2) انظر جدول تعليم اللغة العربية في السنغال سنة 1907.

(3) قارن جدول التعليم العربي في السنغال لسنتي 1907 و 1913.

(4) انظر جدول تعليم اللغة العربية في السنغال لسنة 1907 (الجدول السابق).

(5) أرشيف فرع ما وراء البحار بباريس، ملف السنغال رقم 10.

إحصائيات تعليم اللغة العربية في المدارس والكتاتيب
القرآنية للأهالي السنغاليين⁽¹⁾.

عدد التلاميذ	عدد الأساتذة	عدد المدارس	عدد التلاميذ		الدوائر
			الذكور	الإناث	
1.486	46	46	160	1.326	سان لويس
427	27	27	12	415	دكار
44	2	2	10	34	فوري
550	220	20	31	519	ريفيك
409	34	34	4	405	اسكال
7.48	1.262	1.262	283	8.204	الناطقين للحمية
11.403	1.391	1.391	500	10.903	المجموع

وتذكر الوثائق الرسمية للإدارة الفرنسية أن عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في إفريقيا الغربية الفرنسية قد بلغ ما يقرب من 51.275⁽²⁾ تلميذاً، وذلك في نهاية سنة 1907، ليقفز هذا العدد إلى حوالي 54.386⁽³⁾ تلميذاً في نهاية سنة 1909.

والجدول التالي يعطينا صورة واضحة عن التعليم العربي في إفريقيا الغربية:

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.

(2) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في إفريقيا الغربية - الصفحة التالية.

(3) الجدول نفسه.

جدول عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية
في إفريقيا الغربية (1).

عدد البنات من بين المجموع			عدد التلاميذ			المستعمرة السنة
1909	1908	1907	1909	1908	1907	
354	555	21	10.933	10.719	9.082	السنغال
207	61	55	14.425	10.622	10.16	النيجر
=	=	=	=	3.413	=	المناطق العسكرية
312	312	799	23.777	23.754	28.023	غينيا
13	=	=	2.397	2.000	1.544	ساحل العاج
50	23	15	1.558	1.775	1.705	الدهومي
=	=	=	1.2977	285	285	موريتانيا
936	950	885	54.386	50.536	51.275	المجموع العام

مقارنة الكتاتيب القرآنية في إفريقيا الغربية في نهاية سنة 1907 :

قد عرضنا حالة التعليم العربي المتمثل في الكتاتيب القرآنية في إفريقيا الغربية عامة. وفي ضوء هذا العرض سنحاول إيجاد الفوارق بين قطر وآخر فيما يخص إقبال التلاميذ الأفارقة على التعليم العربي، إذا كانت هذه البيانات موجودة بالفعل.

ونقتصر في هذه المقارنة على المناطق الأهلة بالسكان أي غينيا، والسنغال، وساحل العاج، والنيجر.

(1) Archives: "A. O. M" An. de Paris, Dossier A. O. F. No. 6.

ومقارنة بين السنغال وساحل العاج فيما يخص عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية لكل منهما يتضح الفرق جليا بين البلدين . علما بأن سكان كلا البلدين يكاد يكون متقاربا بحيث قدر عدد سكان السنغال في سنة 1912 بحوالي 1.250.000 نسمة، وساحل العاج بحوالي 1.200.000 في نفس السنة⁽¹⁾.

أما عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في السنغال فقد قدر بما يقارب من 10.933 تلميذا، وذلك في سنة 1909 . أما بالنسبة لساحل العاج فقد قدر عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في نفس السنة المذكورة بما يناهز 2.397 تلميذا فقط . وهذا العدد إذا قيس بمقياس عدد السكان (1.200.000 نسمة) يبدو ضئيلا بالنسبة لساحل العاج⁽²⁾.

ويبدو من خلال الإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية أن غينيا تأتي في المرتبة الأولى من حيث عدد التلاميذ الذين يتعلمون اللغة العربية في الكتاتيب القرآنية بالنسبة للمناطق الأخرى في إفريقيا الغربية .

ولقد قدر عدد التلاميذ الذين يتعلمون في الكتاتيب القرآنية في غينيا بما يناهز 23.777 تلميذا وذلك في سنة 1909 ، علما بأن عدد سكانها كان آنذاك حوالي 1.800.000 نسمة⁽³⁾ بينما لم يقدر عدد تلاميذ الكتاب في النيجر إلا بما يقرب من 14.425 تلميذا⁽⁴⁾ . أما في السنغال فقد قدر عدد تلاميذه بما يقرب من 10.933 تلميذا⁽⁵⁾.

وإذا قارنا عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية في النيجر بالسنغال تبدو الفوارق واضحة بين البلدين بحيث يفوق عدد تلاميذ القطر الأول بكثير عدد تلاميذ القطر الثاني، مع العلم بأن عدد سكان النيجر أقل من عدد سكان السنغال⁽⁶⁾.

(1) انظر جدول مقارنة الكتاب في إفريقيا الغربية .

(2) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في ساحل العاج .

(3) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في غينيا .

(4) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في النيجر .

(5) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في السنغال .

(6) انظر جدول مقارنة عدد تلاميذ الكتاب في إفريقيا الغربية .

لقد قدر عدد سكان النيجر بحوالي (1.000.000) مليون نسمة في سنة 1912. أما السنغال فقد قدر عدد سكانه بما يقرب من 1.250.000 نسمة.

ونستطيع أن نرتب أقطار إفريقيا الغربية أي إفريقيا الغربية الفرنسية سابقا، وذلك حسب مدى إقبال تلاميذها على تعلم اللغة العربية في الكتابات القرآنية كما يلي في الجدول التالي:

جدول مقارنة عدد تلاميذ الكتابات القرآنية في إفريقيا الغربية

الرتبة	البلد	عدد السكان	عدد التلاميذ	عدد الهئات من بين المجموع
الأولى			1909	1909
	غينيا	1.800.000	23.777	312
الثانية	النيجر	1.000.000	14.425	207
الثالثة	السنغال	1.250.000	10.933	354
الرابعة	الداهومي	900.000	1.558	50
الخامسة	موريتانيا	225.000	1.297	=
السادسة	ساحل العاج	1.200.000	2.397	13
	المجموع العام	6.375.000	54.386	936

* * *

الفصل الثاني

مواقف الاحتلال الفرنسي من الثقافة العربية الإسلامية

- 1 - التعليم العربي والإدارة الفرنسية
- 2 - مواقف الكنيسة من الإسلام ولغته
- 3 - سياسة الإدارة الفرنسية إزاء اللغة العربية
- 4 - نظرة الكتاب الفرنسيين للإسلام ولغته

1- التعليم العربي والإدارة الفرنسية :

يعترف كثير من المؤلفين الأوروبيين الزهاء، بأن إدراج اللغة العربية في المناهج التعليمية بالمعاهد الفرنسية التي أنشئت في السنغال وغيره من مناطق إفريقيا الغربية أمراً فرض نفسه ولم تستطع الإدارة الفرنسية غض النظر عنه أو إهماله جهلاً أو مجاهلةً.

وقد كان سبب إنشاء المعاهد الفرنسية الإسلامية سياسياً بحثاً⁽¹⁾. يرمي في النهاية إلى تكوين طبقة سنغالية مساندة للحضارة الغربية في البلاد لغة ودينًا وفكرًا وثقافة.

وفي الحقيقة فإن السياسة الإسلامية التي رعم الاحتلال الفرنسي تطبيقها في السنغال على غرار المستعمرات الفرنسية الإسلامية الأخرى، كانت تهدف إلى تجسيد فكرة الولاء لفرنسا خاصة والحضارة الغربية عامة، وذلك على المدى البعيد.

ورغم أن هذه السياسة كانت تهدف في النهاية إلى خدمة المصالح الفرنسية في غرب إفريقيا فإنها كانت محل نقد وتنديد⁽²⁾ من قبل بعض المؤلفين الأوروبيين والاساسة منهم⁽³⁾. وفي هذا المجال قال أحدهم⁽⁴⁾: «لا يمكن أن تكون في إفريقيا الغربية سياسة إسلامية ولكن سياسات».

(1) A. SARRAUT: P. 299.

(2) A. GOUILLY: P. 259.

(3) Etudes Sociales. Paris No 440 8/6/1961. PP. 7à 9.

(4) جاء ذلك في كتاب السيد لوسيان هوبير الذي أصدره في سنة 1913 تحت عنوان: «مع أو ضد الإسلام» وهو أحد الشخصيات البرلمانية في فرنسا.

وفي غير من مناسبة أبدى الساسة الفرنسيون تشاؤمهم أمام رغبة السنغاليين في تعلم اللغة العربية والانتماء إلى الحضارة العربية الإسلامية.

وفي هذا المجال كتب السيد فيديرب حاكم السنغال (1854-1865) تقريراً إلى وزير المستعمرات الفرنسية بتاريخ 9 يولية 1856 يقول فيه بالحرف الواحد ما يلي⁽¹⁾:

«... إن الرغبة التي يبديها الزوج في تعلم اللغة العربية لهي مصيبة بالنسبة إلينا، ويجب علينا أن نحذر، بل يجب علينا أن لا ننمي هذه الرغبة بأي حال من الأحوال، فاللغة الفرنسية هي التي يجب علينا أن نعلمهم إياها، وهذا لمصلحتنا الخاصة، وإلى حد الآن لم نجعل أي وسيلة في متناول السنغاليين لتعلم لغتنا...».

ويلخص السيد لوشانتلي أحد المؤرخين الفرنسيين آراء الحكام الفرنسيين في السنغال خاصة وإفريقيا عامة أمام انتشار اللغة العربية، والثقافة العربية الإسلامية عامة، والدين الإسلامي خاصة كما سيأتي⁽²⁾:

«... يجب أن تكون سياسة فرنسا بالنسبة للإسلام في الداخل وفي الخارج متحفظة أشد التحفظ متبعة طريقاً فعالاً وبدون تردد إزاءه، وذلك قصد التنقيص من احتمالات انتشاره التدريجي في إفريقيا السوداء»⁽³⁾.

وكتب السيد بالجير مدير الشؤون الإفريقية في مجلة أصدرها تحت عنوان: «نكبة الإسلام» يشرع نفس القدرة السابقة ويلج على تطبيقها. وعنوان المجلة يدل على محتواها⁽⁴⁾.

وكتب السيد روير أرنو. رئيس مصلحة الشؤون الإسلامية لمدينة دكار في

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.*

(●) انظر تقرير فيديرب بتاريخ 1856/7/9 - ملحق 3.

(2) A. GUILLY: P. 250.

(3) A. GUILLY: P. 250.

(4) A. GUILLY: P. Précédente.

سنة 1912 يندد بانتشار اللغة العربية والدين الإسلامي في السنغال. يقول ما يلي⁽¹⁾:

«... يجب أن تكون سياسة فرنسا سياسة صارمة في إفريقيا الغربية... ويجب وضع حد لنشاط معلمي الكتابات القرآنية والمرابطين في البلاد... فإذا تعاطفنا مع هؤلاء سنهين بأنفسنا اندماج الأفارقة التدريجي في الإسلام. وبهذا نكون قد أخذنا بيد الإسلام ودفعنا عجلة تقدمه إلى الإمام...».

2- موقف الكنيسة من الإسلام ولقته:

أما موقف الكنيسة الكاثوليكية من إنتشار اللغة العربية والدين الإسلامي في السنغال خاصة وإفريقيا الغربية عامة، فيتضح في تقرير بعث به السيد باربي الممثل السامي للبعثات التبشيرية في السنغال - وذلك بتاريخ 29 مايو 1556، إلى السيد مايسنرو مدير المستعمرات الفرنسية⁽²⁾.

ويؤكد السيد باربي في هذا التقرير خاصة على استعمال وسائل جديدة للقضاء على المساجد والمحاكم الإسلامية، وعرقلة فكرة تثقيف الشبيبة الإسلامية ثقافة عربية إسلامية، بل الوقوف ضد هذه الفكرة والقضاء عليها نهائيا⁽³⁾، كما يقترح صاحب التقرير هذا على وزير المستعمرات الفرنسية، طرد معلمي الكتابات القرآنية (الغرباء)⁽⁴⁾ من السنغال، وتقليص الأحياء التي تدرس فيها اللغة العربية في كل مدن السنغال عامة، ومدينة سان لويس خاصة، بحيث يكون التعليم العربي في كل مدينة مقتصرًا على حين فقط.

ويعتبر السيد باربي معلمي الكتابات القرآنية مصدرًا من مصادر المشاغبة

(1) ARNAULD R.: L'Islam et la Politique Nusulmane Française - Paris - 1912 - P. 44 et Suite.

(2) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.*

(3) انظر تقرير السيد باربي بتاريخ 1856/5/29 ملحق رقم: (1) ص 139

(4) يقصد بذلك صاحب تقرير المعلمين الذين قدموا إلى السنغال من شمال إفريقيا ومن مناطق غرب إفريقيا الأخرى.

والبلبة في مدينة سان لويس وعائقا كبيرا أمام انتشار الحضارة الغربية في السنغال⁽¹⁾.

ويقول السيد باربي في تقريره السابق على وجه الخصوص ما يلي⁽²⁾:

«... يجب أن نفرض رقابة شديدة على معلمي اللغة العربية في السنغال على مختلف أنواعهم ونزعاتهم الدينية وذلك بجعل معادين لهم من اللاتنيين الذين تعلموا في أديرة سانت إسبري وسان كوردي ساري...»

ويقف السيد بول مارتي موقفا متشائما من فتح المدارس العربية في إفريقيا الغربية ويقول بالحرف الواحد ما يلي⁽³⁾:

«... من الخطأ فتح المدارس العربية في إفريقيا السوداء... إنها تنير العقول المضادة لنا... علينا أن نترك الإسلام يتطور ويسير في طرقه المظلمة والتي هي أقل خطر بالنسبة لنا...»

وتتضح مواقف الإدارة الفرنسية من التعليم العربي في السنغال من خلال قراراتها التي أصدرها حكامها الذين تعاقبوا علي حكم البلاد أمثال: فيديرب⁽⁴⁾ وجوير⁽⁵⁾ وماتيفير⁽⁶⁾ وغيرهم.

3- سياسة الإدارة الفرنسية إزاء اللغة العربية:

أما قرار فيديرب الذي أصدره في شهر يونيو 1857، فهو ينص عامة على إعادة النظر في «نظام» الكتابيب القرآنية؛ وفرض هذا القرار خاصة الامتحانات المهنية على معلمي الكتابيب القرآنية في السنغال، كما منع هذا القرار فتح أي

(1) انظر تقرير باربي السابق الذكر.

(2) انظر تقرير باربي بتاريخ 1956/5/29.

(3) D. BOUCHE: PP. 709 et 313.

(4) انظر مستوى قرار فيديرب بتاريخ 22 يونيو 1857.

(5) انظر قرار الحاكم جوير بتاريخ 1870.

(6) انظر مستوى قرار الحاكم ماتيفير (Mathiver) بتاريخ 1896.

مدرسة عربية بدون ترخيص من الإدارة الفرنسية وبدون علم منها. ونص القرار على الشروط التي يجب أن تتوفر في المعلمين المرشحين للتدريس في الكتاتيب⁽¹⁾ والمدارس العربية الحرة.

أما قرار جوبير الذي أصدره في سنة 1870م، فهو ينص على وجه الخصوص أن يتعلم معلمو الكتاتيب القرآنية اللغة الفرنسية، ليعلموها بدورهم لتلاميذهم⁽²⁾.

أما قرار حاكم السنغال ماتيفير، الذي أصدره في سنة 1896م، فينص خاصة على غلق أبواب المدارس العربية في السنغال، وذلك خلال الساعات التي تفتح فيها المدارس الفرنسية أبوابها؛ لتفسح المجال للثانية. وقد كان ماتيفير يعتقد أن الكتاتيب القرآنية في السنغال تنافس المدارس الفرنسية في أداء مهمتها. وهي التي تحول دون ذهاب الأطفال السنغاليين إلى المؤسسات التعليمية الفرنسية⁽³⁾.

والى جانب القرارات السابقة التي أصدرها الحكام الفرنسيين في السنغال والتي طبقت فيما بعد على كامل مناطق إفريقيا الغربية التي خصصت للاحتلال الفرنسي، محاولة منهم إيقاف تطور التعليم العربي في البلاد، فقد أصدر السيد وليام بونتي (W. Ponty) قرارا يمنع استعمال اللغة العربية في المحاكم الإسلامية في السنغال، وذلك بتاريخ 8 مايو 1911، كما منع هذا القرار الأخير التداول في القضايا التي تنظر فيها المحاكم الإسلامية باللغة العربية، وفرض على هذه المحاكم إجبارية استعمال اللغة الفرنسية⁽⁴⁾.

ويدعي صاحب هذا القرار الأخير، أن سبب اتخاذه يرجع أساسا إلى عدم إتقان اللغة العربية من طرف الأهالي الأفارقة المشرفين على الشئون القضائية في البلاد⁽⁵⁾.

وهل السنغاليون متمكنون من اللغة الفرنسية في هذا العهد؟

(1) D. BOUCHE: P. 319.

(2) دونيز بوش: المرجع السابق نفس الصفحة.

(3) دونيز بوش: المرجع السابق نفس الصفحة.

(4) G. HARDY: Une Conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P. 249.

(5) G. HARDY: Une Con. Mor. L'Ens. P. 249.

ويقول السيد جورج هاردي معلقا على قرار وليام بونتي: «إن الأفارقة لا يعرفون اللغة العربية، لذلك سنعلمهم هذه اللغة الأخيرة»⁽¹⁾. لأنها ليست خطيرة بالنسبة لحاضرنا أو مستقبلنا في إفريقيا، غير أنه يجب أن نختار التلاميذ بأنفسنا»⁽²⁾.

وأقل ما نقوله عن هذه المواقف الفرنسية: إنما هي نموذج حي للإجحاف والتعصب إزاء الحضارة العربية الإسلامية عامة واللغة العربية خاصة في غرب إفريقيا.

وكان الطلبة الأفارقة الذين يريدون مزيدا من العلم، يتقدمون بطلبات إلى الإدارة الفرنسية قصد الترخيص لهم بالالتحاق بالجامعات الإسلامية، مثل: جامعة الأزهر أو الزيتونة، أو بالذهاب إلى شبه الجزيرة العربية لمواصلة دراستهم هناك، لكن الإدارة الفرنسية كانت تواجه هذه الطلبات بالرفض. ولكن هذا الرفض، لم يمنع بعضهم من الخروج من البلاد بطريقة أو بأخرى ويلتحق إما بجامعة الأزهر أو جامعة الزيتونة أو غيرهما، ثم يرجع إلى بلده بعد غياب طويل حاملا معه شهادة عليا في اللغة العربية تمكنه من التدريس هناك، وتجلب له الاحترام والهيبة بين ذويه ومجتمعه»⁽³⁾.

4- نظرة الكتاب الفرنسيين للإسلام ولغته:

والى جانب مواقف الإدارة الفرنسية من اللغة العربية التي ذكرناها عند بعض المؤلفين الفرنسيين إلى التقيص من شأن اللغة العربية الأدبي والثقافي وإخفاء انتشارها في غرب إفريقيا، من ذلك كتب السيد لويس سونولي سنة 1913 يقول ما يلي⁽⁴⁾:

«... إنه إلى جانب التعليم الفرنسي في إفريقيا الغربية نجد تعليما آخر أكثر انتشارا من الأول، وهو التعليم في الكتابات القرآنية، وعدد تلاميذه يقدر

(1) يشير إلى إنشاء المدارس الفرنسية الإسلامية في السنغال.

(2) من هنا انبثقت فكرة إنشاء المدارس العربية الحكومية أو ما يسمى بالمعاهد الفرنسية الإسلامية.

(3) A. GOUILLY: P. 227.

(4) Louis SONOLET: L'A. O. F. C. A. N. Paris 1913 P.80.

بحوالي 35.000 تلميذ. وفي السنغال وحده تقدر عدد الكتايب القرآنية بثلاثمائة (300) كتاب. وفي السودان تقدر بما يقرب من 800 كتاب. أما في غينيا فقد يقدر عدد الكتايب بحوالي 1.200 كتاب، ولا داعي للفرع أمام هذه الأرقام... وهل يجب علينا أن نخاف عاقبة تعليم كهذا يعتمد على الإشارات، وفي غالب الأحيان يغادر التلاميذ الكتايب القرآنية وهم لا يدركون معانيها...⁽¹⁾

وواضح من هذا الكلام أن السيد سونولي قد تجاهل تماماً اللغة العربية من حيث قيمتها اللغوية والأدبية والعلمية. وهو أعلم الناس بذلك.

أما عن عدد الكتايب القرآنية خاصة في السنغال فالرقم الذي أعطاه السيد سونولي هو ثلاثمائة (300) كتاب. وهو إما أن يكون قد أعطاه عن عمد قصد التقليل من شأن انتشار اللغة العربية في السنغال وإما أعطاه جهلاً للإحصائيات الرسمية للإدارة الفرنسية. وقد سبق أن ذكرنا بأن عدد الكتايب القرآنية في السنغال بلغ عام 1912 ما يقرب من 1.385 كتاباً⁽¹⁾.

إذن عمدت الإدارة الفرنسية في السنغال إلى جميع الوسائل قصد إضعاف اللغة العربية في البلاد، منها اتخاذ قرارات مجحفة للحيلولة دون انتشارها بين الأوساط الإفريقية لكن جل هذه القرارات، إن لم نقل كلها بقيت حبراً على ورق، ولم تؤثر في تطور اللغة العربية باستثناء مدة قصيرة تتمثل في عام واحد، وهو عام 1904 الذي أصدر فيه في ريسون قراره المتعلق بتقليص عدد الكتايب القرآنية في السنغال⁽²⁾. وفي السنة التالية، أي سنة 1905 عرف برنامج وريسون الفشل مثل سابقه وأظهر معلمو الكتاب مرة أخرى صمودهم أمام التيارات المناوئة لهم في السنغال.



(1) انظر جدول معلمي الكتايب القرآنية في السنغال لسنة 1912.

(2) انظر محتوى قرار وريسون ونتائجه فيما سياتي.

المجلد الثالث

التبشير الحديث في إفريقيا

- 1 - أهداف التبشير ووسائله
- 2 - البعثات التبشيرية والتعليم
- 3 - التبشير والعائلة الإفريقية
- 4 - نتائج التبشير
- 5 - التقاء التبشير بالاستعمار

1- أهداف التبشير ووسائله:

كانت البعثات التبشيرية في الطليعة الأولى، في ميدان نشر الثقافة الغربية في إفريقيا حيث قامت هذه الأخيرة بنشاط كبير في ميدان التعليم⁽¹⁾، غير أن الاحتلال الفرنسي اضطر أن يشرف على التعليم بنفسه دون أن يهمل موازنة البعثات التبشيرية، وجعل من التعليم وسيلة للتقرب بينه وبين الشعوب المستعمرة⁽²⁾، كما كانت الغاية من نشر هذا التعليم منافسة للدين الإسلامي⁽³⁾ من جهة وانتشار اللغة العربية في إفريقيا الغربية من جهة أخرى.

لقد عرفت إفريقيا الديانة المسيحية خلال مرحلتها الأولى، ويبدو أن منطقة النيل كانت المنطلق الأول للمسيحية نحو غرب القارة، ذلك بعد أن توغلت هذه الديانة الأخيرة في مصر، وفولتا العليا، وإثيوبيا، ودامت هذه المرحلة حتى بداية القرون الوسطى، حيث لم تستطع المسيحية أن توقف هذا الزحف الإسلامي نحو السنغال وإفريقيا السوداء الغربية، ثم ظهرت المسيحية مرة أخرى خلال القرن الخامس عشر الميلادي في إفريقيا الغربية وتحت ثوب آخر يختلف شكلا ومضمونا عن المرحلة الأولى⁽⁴⁾.

ونماشت المسيحية تبعا للاستعمار الأوربي في المنطقة⁽⁵⁾. وعمد المبشرون إلى استعمال وسيلتين في غاية الخطورة، وذلك قصد تمسيح الأفارقة. والوسيلة

(1) Af. et Asie: 1/Tr. 1948 P. 15.

(2) د/ حسن أحمد محمود: المرجع السابق ص 36-37.

(3) ع/ فروخ: ص 74.

(4) Af. et Asie: 2/Tr. 1948 No 4 P. 6.

(5) Atribue et Asie: 2 Tr. 1948 No 4 P. 6.

الأولى تتمثل في الخدمات الطبية، حيث أنشأ المبشرون المستشفيات والعيادات، كما أنشأوا مئات المؤسسات الطبية الشيء الذي أدى إلى تنمية العلاقات بين المبشرين وأهل البلاد. أما الوسيلة الثانية فتتمثل في إنشاء المدارس المسيحية. وقد شهدت هذه المدارس إقبالا فائقا من قبل الزوج الأفارقة، وفي مرحلتها الأولى سيطرت البعثات التبشيرية على ما يقرب من 85٪ من المدارس⁽¹⁾.

وقد يرجع الفضل إلى البعثات التبشيرية، في نشر الحضارة الأوروبية في إفريقيا حيث كرس الآباء البيض حياتهم لنشر المسيحية والحضارة الغربية في البلاد. وكان السنغال من حظ آباء روح القدس واهتم المبشرون في السنغال علي الخصوص بالخدمات الاجتماعية والثقافية والصحية وكل الوسائل التي تقربهم من الأهالي السنغاليين⁽²⁾، وكانت البعثات التبشيرية قوية ماديا، وحظيت بالتشجيعات على مختلف أنواعها من قبل الأوروبية وكل من كان له مصالح في إفريقيا⁽³⁾.

وتاريخ بعض البعثات التبشيرية مليء بالتضحيات، فقد قصت الأمراض المنتشرة في إفريقيا الغربية والأوبئة على كثير من عناصرها، ولم يشتم ذلك عن هدفهم، وقد حل محلهم آخرون⁽⁴⁾. «وحذا بعضهم حذو القساوسة الأولين الذين عاصروا المسيح»⁽⁵⁾. وأبدوا إزاء الأفارقة «عواطف إنسانية، ورغبة في مودتهم وصدقهم»، وأظهروا الرجل الأبيض في ثوب آخر، خال من المادة وضروب الأنانية وحب النفس، وكثير منهم من كان يحسن اللغات الإفريقية، بل كان الآباء البيض أول من اهتم باللغات الإفريقية ودراساتها قبل غيرهم⁽⁶⁾.

وعمد المبشرون البيض على اختلاف مذاهبهم إلى استعمال كل الوسائل للحصول على إيمان الوثنيين الزوج في السنغال. وأثارت قضية التمسح خلافات

(1) د/ حسن أحمد محمود: ص 36-37.

(2) A. GUILLY: P. 257.

(3) Infor. Catholique Internationales: No 71 1/5/58 P. 24.

(4) نعيم قناع: ص 193.

(5) KI-ZERBO: His. de l'Afrique Noire Paris 1965 p. 186.

(6) A. GUILLY: P. 257.

ومنافسات شديدة بين المسيحيين الكاثوليك والبروتستانت⁽¹⁾. وكانت هذه الخلافات عاملا من عوامل فشل التمسح في السنغال، فبينما نجد المذهبيين الكاثوليك والبروتستانت يتصارعان، فالإسلام يكون كتلة واحدة. ولهذا نفر الزنجي الوثني من المسيحية واتجه نحو الإسلام⁽²⁾.

واستخدم التبشير كل الوسائل والأساليب منها التقليدية والعصرية لبلوغ أهدافه. وعمد التبشير في أول أمره في غرب إفريقيا إلى الاتصال بالأفراد وزعماء القبائل، ثم استعمل المبشرون وسائل عصرية، تمثل خاصة في التمييز بين المسيحيين الزنوج وغيرهم من سكان البلاد، ويستغل التبشير الظروف الاجتماعية المتدهورة في القارة السمراء، ويتخذ من ذلك وسيلة للتقرب من أهل البلاد، فيقدم للأهالي الأفارقة الإعانات المادية⁽³⁾. ويفتح المدارس وينفق عليها ويشرف عليها بنفسه، وكان من الآباء البيض المعلم، والطبيب، والممرض، والمربي⁽⁴⁾.

ويستعمل التبشير الصحف والإذاعات والكتب وغيرها من الوسائل. ودرس المبشرون الديانة الوثنية الإفريقية واستخدموها كوسيلة لغرس ديانتهم في نفوس الأهالي ونشرها بينهم⁽⁵⁾.

وأدرك المبشرون مكانة اللغة العربية بين الأوساط الإفريقية فتعلموها، واستخدموها كوسيلة للتقرب من أهل البلاد؛ زيادة على اطلاعهم الواسع على تاريخ القارة وجغرافيتها وعاداتها وتقاليدها وكل ما يؤثر ويتأثر به الفرد الإفريقي⁽⁶⁾.

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.(*)

(*) انظر تقرير الحاكم فالون بتاريخ 20 سبتمبر 1882 - ملحق.

(2) A. GOUILLY: P. 268.

(3) د/ عبد الحليم عويس: المسلمون في إفريقيا - مجلة الأصاله عدد 43/42 ص 60.

(4) A. GOUILLY: P. 257.

(5) د/ عبد الحليم عويس: المرجع نفسه.

(6) نعم قنات: ص 194-195.

ولم يحترم المبشرون البيض أبسط حقوق الإنسان في إفريقيا، بل عمد الرهبان البيض إلى استعمال القوة والإكراه في بعض الأحيان لتنصير السنغاليين مثلاً (1).

2- البعثات التبشيرية والتعليم:

كان التعليم ولا يزال الركيزة الأساسية التي يركز عليها التبشير؛ ولا نستطيع أن نتكلم عن التبشير في إفريقيا دون أن نتكلم عن المدرسة، فكلاهما لا ينفصل عن الآخر (2).

ويبدو أن التعليم التبشيري قد مر بعدة مراحل، فالمبشرون الأوائل الذين قدموا إلى السنغال كانوا على جهل تام بالبلاد وسكانها. واقتصرت مهمة هؤلاء المبشرين على التنصير المباشر (3). وقد لاحظ المبشرون البيض بعد مدة أن التنصير المباشر لم يعط النتائج المرجوة (4). فغيروا خطة عملهم، بعدما كان اهتمامهم الأول متوجها نحو الكبار، اهتموا أكثر بالأطفال الصغار، لأنهم أكثر تقبلا لديانتهم، وحذا المبشرون في السنغال حذو الطرق الصوفية الإسلامية واشتروا العبيد وشرعوا في تكوينهم وتعليمهم.

وفتح المبشرون البيض ملاحجاً للأيتام لنفس الغرض، لكن هذا العمل الذي قام به المبشرون قد أثار استياء الطبقات النبيلة، وأعيان البلاد فعدلوا عن هذا الاتجاه (5).

إذن لم يبق أمام المبشرين البيض إلا إقناع الآباء الأفارقة، لإرسال أبنائهم إلى

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris Dossier SENEGAL No 10.(*)

(*) انظر تقرير حاكم السنغال السيد فالون بتاريخ 1882-9-19 ملحق.

(2) J. BOUCHAUD: L'Eglise en Afrique Noire Paris 1958 P. 69.

(3) A. GOUILLY: P. 257.

(4) J. BOUCHAUD: P. 69.

(5) J. BOUCHAUD: P. 69-70.

المدارس التي يشرفون عليها. لكن سكان البلاد وقفوا موقفا سلبيا من هذه المدارس وأصحابها⁽¹⁾.

وتفهم الآباء البيض أنه «لابد من تكوين الرجل قبل تكوين المسيحي». وهذا هو الجسر الوحيد الذي تعبر عليه المسيحية إلى قلوب الأطفال الأفارقة. كما تفهموا بأن رفع مستوى الجماهير وتغيير بعض المفاهيم الاجتماعية التي توطدت في البلاد قبل دخول المسيحية، لايتأتيان إلا بواسطة التربية والتعليم⁽²⁾. لذلك كانت المدرسة المحور الرئيسي الذي كان يدور حوله النشاط التبشيري⁽³⁾ في غرب إفريقيا. لكن مع مضي الوقت لاحظ الآباء البيض، أن النتائج التي حصلوا عليها هزيلة جدا بالنسبة للمجهودات التي بذلوها في هذا الميدان.

ويبدو أن سبب إخفاق المدارس التبشيرية راجع إلى أن التلاميذ بعد الانقطاع عن الدراسة يرجعون إلى ذويهم وآبائهم في الغابات وينسى هؤلاء الأطفال كل ما تعلموه. وفي بعض الأحيان يكتون الكره والحقد لمعلميهم ويثون الدعايات ضدهم⁽⁴⁾. أما في مجال تعليم البنات فكانت النتائج التي حققها الآباء البيض أكثر سلبية بالنسبة للذكور⁽⁵⁾.

وأمام هذه النتائج الهزيلة التي حققتها الأديرة المسيحية في مجال التعليم بواسطة المدرسة، أعطيت الأولوية مرة أخرى للتمسيح المباشر، دون إلغاء المدارس، وفي هذه المرحلة ركّز الآباء البيض على التربية الدينية، التي كانت تدرس باللغات المحلية في السنغال⁽⁶⁾. ولكن هل يكفي هذا من أجل تمسيح الأفراد؟..

(1) يقول نعيم قذاح نغلا عن السيد بيرنيز (A. PIERNEZ) المؤرخ الإنجليزي من كتابه تاريخ نيجيريا ص 249 في مجال اشمزاز الأفارقة من الأديرة المسيحية: «إن سكان هذه المناطق من الزنوج يخافون الإنسان الأبيض ويفزعون منه كما يفزع الإنسان من الحيوان المفترس...».

(2) J. BOUCHAUD: P. 70.

(3) ع/أ فروخ: ص 66.

(4) J. BOUCHAUD: PP. 70-82.

(5) انظر جدول تعليم البنات في السنغال بين ستي 1920-1903.

(6) D. BOUCHE: P. 777.

3- التبشير والعائلة الإفريقية :

أدركت البعثات التبشيرية في إفريقيا بسرعة، بأن تمسيح الأفراد الأفارقة لا يكفي، بل يجب ترسيخ العادات والتقاليد المسيحية في المجتمعات. وهنا بدا لهم دور العائلة كدور حساس ذي أهمية كبيرة لنشر ديانتهم بين الأوساط الإفريقية، وتوطيد أركانها في البلاد⁽¹⁾.

إن إنشاء العائلة المسيحية الإفريقية بكل ما تحتويه هذه الكلمة من معان، يبقى المشكل الحساس الذي تعاني منه الكثير من البعثات التبشيرية في البلاد إلى يومنا هذا⁽²⁾.

ولعل الشيء الذي حال دون تحقيق ذلك هو تصادم العقائد المسيحية بالعادات والتقاليد الإفريقية الموروثة⁽³⁾. زيادة على أن مفهوم الأسرة نفسه يختلف بالنسبة للسغاليين والأوروبيين، فالمرأة مثلا في بعض المجتمعات الإفريقية تخضع لأبيها أو لأخيها الأكبر ولو بعد زواجها. وهي بنت أبيها قبل أن تكون أما لأطفالها. بل قبل أن تكون زوجة لزوجها، ومن ثم فالمرأة أحيانا تتطلق مؤقتا تنازلا لرغبة أبيها⁽⁴⁾، وأخيها الأكبر.

وبعد الزواج يبقى الزوجان يديان تمسكا شديدا بأسرتيهما الأصليتين فالرجل يميل خاصة إلى إخوته. أما المرأة فتبقى دائما تابعة لأبيها. وتبعا للتقاليد الموروثة فالأطفال الذين تنجبهم من زوجها يتمون أكثر إلى أبيها أو إلى أخيها الأكبر منه إلى زوجها. كما أن شراء النساء، واستبدال العاقرات منهن بغيرهن، يقون عائقا كبيرا أمام قيام أسرة مسيحية سغالية على النمط الأوروبي المعروف⁽⁵⁾.

والملاحظ هو أن جل الأفارقة المنتصرين مهما بلغوا من التطور والتحضر،

(1) Afrique et Asie: 1/Tr. 1948 P. 15.

(2) J. BOUCHAUD: P. 70 à 82.

(3) J.L. MONTEZER: P. 39.

(4) J. BOUCHAUD: PP. 84 à 86.

(5) Madha Banicar: Révolution Africaine - Beyroust - 1962- P. 33.

عندما يتعلق الأمر بالشئون العائلية، فهم يفكرون تفكيراً «عتيقاً بدائياً». ومما سبق تتجلى أهمية المرأة والدور الخطير الذي تلعبه في المجتمع⁽¹⁾. وأدركت البعثات التبشيرية هذه الأهمية وعملت كل ما في وسعها لنشر التعليم الفرنسي وجذب البنات الإفريقيات إلى أديرتها ولكن بدون جدوى⁽²⁾. حيث نجد بنتاً واحدة من بين خمسة أو ستة أطفال في هذه الأديرة⁽³⁾.

ويبدو أن سبب عدم التحاق البنات بالمدارس الفرنسية العمومية أو التبشيرية إما أن يكون اقتصادياً، لأن البنت تقدم خدمات كثيرة لأمها في المنزل أو في القرية، وبالتالي تمنع من الذهاب إلى المدرسة⁽⁴⁾، لأن التعليم في نظر الأفارقة يحضر البنت في فترة متقدمة من سنّها جنسياً الشيء الذي يؤدي إلى اختلال التوازن في تصرفاتها وتربيتها وتفقد البنت المهمة التي أنيطت بها منذ الأزمنة القديمة كزوجة إفريقية أصيلة⁽⁵⁾.

4- نتائج التبشير:

ولكن هل نجحت البعثات التبشيرية في أداء مهمتها التعليمية والثقافية في السنغال؟

إن حركة التبشير بين الوثنيين الأفارقة لم تنجح ذلك النجاح المنشود الذي ينتظره أصحابها، فبعد أن استغرقت أكثر من نصف قرن من الزمن، لم تعد نسبة المتسمّحين 10٪ من سكان القارة، وهو نجاح ضئيل إذا قيس بمقياس الجهود التي بذلت⁽⁶⁾.

ونستطيع تلخيص أسباب هذا الإخفاق فيما يلي⁽⁷⁾.

(1) J. BOUCHAUD: PP. 88-89.

(2) انظر جدول تعليم البنات في السنغال بين سني 1920/1903.

(3) J. BOUCHAUD: op.cit; P. 90.

(4) D. BOUCHE: P. 77.

(5) J. BOUCHAUD: op.cit; PP. 89-90.

(6) V. MONTEUIL: L'Islam en Marche- Le Monde- 14. 6. 1960.

(7) حسن أحمد محمود: ص 39 - 41.

1- إدراك أهل البلاد لانقسام المبشرين البيض على أنفسهم، والعداء الذي يكنه كل طرف للآخر .

2 - الاختلافات المذهبية، وانقسام المبشرين أنفسهم إلى بروتستانت وكاثوليك وانتقال الصراع من أوروبا إلى إفريقيا .

3 - اختلاف لغة التبشير والتعليم باختلاف الدول المستعمرة .

4 - اضطراب مناهج المبشرين ووسائلهم، فريق يقف من الثقافة الإفريقية موقفا سلبيا والآخر العكس .

5 - تناقض الرهبان البيض بين المثالية والواقع .

إضافة إلى أن المسيحية حملت إلى الإفريقي على أنها دين الأسياء، والمسيحية التي يتعلمها توحى إليه أنه أخط منزلة من معلمه وأكثر خضوعا له . والأدب المسيحي نفسه يكره الزوج ويحط من قدرهم .

وفوق ذا وذاك ارتبطت المسيحية بالحضارة الأوروبية؛ وفرضت على الإفريقيين نزعة مادية معينة تتناقض مع سمو المسيحية وروحانياتها⁽¹⁾ .

ويرجع بعض المؤلفين الأوروبيين سبب إخفاق البعثات التبشيرية في ميدان التعليم، إلى الأخطاء التي ارتكبت في هذا الميدان، وذلك مثل عدم وجود برامج تتلاءم مع الواقع الإفريقي، وتوفير الأساتذة الكفاء، فضلاً عن أن التعليم كان ميكانيكياً . وأحياناً يكلف بهذه المهمة أفارقة تنقصهم الخبرة المهنية، وينصب هؤلاء بدون تكوين ثقافي، ولعل الأهم من هذا كله هو ندرة المدارس⁽²⁾ .

أما المدارس القليلة التي كانت موجودة، فلا يذهب إليها إلا عدد ضئيل من الأطفال⁽³⁾ .

(1) نعيم قداح: ص 198 .

(2) J. BOUCHAUD: PP. 88-89.

(3) J.L. MONTEZER: P. 39.

والى جانب النتائج السلبية التي حققها التعليم التبشيري في السنغال، ترك آثارا سيئة في جميع الجوانب الاجتماعية، ففي الميدان الاقتصادي ترك الإفريقيون وسائلهم التقليدية لكسب معيشتهم. ولم يستطع النظام الجديد أن يعرضهم عنها بشيء آخر. والمفروض أن التعليم الذي رسمه الأوروبيون للأفارقة كاف لجعلهم يتلاءمون مع الحياة الجديدة⁽¹⁾، غير أن التعليم الفرنسي في البلاد يفقد الناس صفتهم الإفريقية ويجعلهم فرنسيين؛ زيادة على أن هذا التعليم لا يهيئ الفرص التدريبية المهنية إلا لعدد محدود من أهل البلاد⁽²⁾.

وترك التعليم التبشيري أيضا آثاراً سيئة في الناحية الدينية، لأن الأفارقة الذين تمسحوا أدركوا أن الأوروبيين أنفسهم لا يطبقون مبادئ المسيحية⁽³⁾. فضلا عن أن المبشرين لا يحترمون عادات وتقاليد البلاد الموروثة⁽⁴⁾.

وفي الناحية الاجتماعية ترك التعليم أسوأ الأثر، إذ قطع صلة الأفارقة بماضيهم واضطربت نظم الأسرة وازدادت مشاكلها وتعقدت⁽⁵⁾. واعتنى التعليم التبشيري بالرجل وترك المرأة على حالها، الشيء الذي خلق هوة كبيرة بينها وبين الرجل، وقل إقبال المتعلمين من الرجال على الزواج بالنساء غير المتعلّمات وخاصة منهم المتصرّين⁽⁶⁾.

5- التآكل التبشيري بالاستعمار:

عندما تنازلت بريطانيا عن مراكزها التجارية في السنغال لصالح فرنسا، وذلك بمقتضى معاهدة سنة 1816م، لم يكن هناك أي تعليم يذكر في البلاد سوى التعليم التقليدي العربي المتمثل في الكتابات القرآنية⁽⁷⁾.

(1) حن أحمد محمود: ص 39-38.

(2) Madha Banicar: P. 33.

(3) A. GUILLY: P. 257.

(4) نعيم فداح: ص 193.

(5) حن أحمد محمود: ص 39-38.

(6) BOUCHAUD: PP. 89-90.

(7) G. HARDY: L'Ens. au Senegal Paris 1920 P. 38.

وفي نفس السنة سارع وزير البحرية الفرنسية الذي كان يشرف آنذاك على مستعمرات ما وراء البحار، سارع لتعيين الكولونيل شيمالتز (SCHMALTS) كحاكم عام لإفريقيا الغربية والتحق هذا الأخير بمنصبه الجديد يوم 17 يونيو 1816⁽¹⁾.

وكان المطلوب من الكولونيل شيمالتز (SCHMALTS) أن يستعيد الأراضي التي نصت عليها معاهدة باريس التي أبرمت بين الحكومة الفرنسية من جهة، والحكومة البريطانية من جهة أخرى بتاريخ 20 نوفمبر 1815 وذلك حسب خطة استعمارية مرسومة. وكان على شيمالتز أن يدرس كيفية التوسع الاستعماري الفرنسي في إفريقيا الغربية؛ وأن يعمل على تعزيز العلاقات التجارية بين السنغال وباقي بلدان إفريقيا الغربية من جهة وفرنسا من جهة أخرى⁽²⁾.

كما طُلب من شيمالتز (SCHMALTS) أن يضع الدعائم الأولى لنشر الحضارة الغربية في المنطقة وأن يسهر على ترسيخها بين أهل البلاد، وذلك بتشجيع وتدعيم عملية التبشير في السنغال، على الخصوص وأن يهيئ بكل الوسائل المتوفرة لديه الأهالي السنغاليين للمسيح⁽³⁾.

والملاحظ هو أن التعليمات الأولى التي أعطيت للكولونيل شيمالتز لم تتطرق إلى قضية التعليم في السنغال وفي باقي أقطار إفريقيا الغربية، غير أنه لم تمض سنة واحدة على تعيينه حتى سارع وزير البحرية إلى إصدار برنامج تأسيس مدرسة ابتدائية في السنغال تسهيلا لعملية التبشير ومهمة التبشير. وفي 30 يناير 1817 عُرِز هذا البرنامج بمشور وزاري ينص على طريقة التعليم التي يجب أن تسير عليها هذه المدرسة خاصة، والتعليم في السنغال عامة. وفي افتتاح الموسم الدراسي لسنة 1817-1818 وصل أول معلم فرنسي للسنغال⁽⁴⁾.

(1) J. GAUCHER: Les débuts de l'Enseignement en Af. Paris. 1968 PP 17-19.

(2) J. GAUCHER: PP. 17-19.

(3) J. GAUCHER: Même Pages.

(4) وصل أول معلم إلى السنغال بتاريخ 9 أكتوبر 1817 وقد نزل في مدينة قوري. «وهو السيد: جان دار (J. DAR) وكان عمره 27 سنة، أعزب من عائلة متوسطة تظن بجنوب فرنسا».

وكانت أول مدرسة حكومية فرنسية فتحت أبوابها للتلاميذ السنغاليين في مدينة سان لويس بالسنغال يوم 7 مارس 1817⁽¹⁾.

ولجأ المعلمون الفرنسيون إلى استعمال كل الوسائل الناجحة لنشر لغتهم بين الأوساط السنغالية، ومن ذلك فإنهم أنشأوا المدرسة الولوفية - الفرنسية. وتنحصر مهمة هذه المدرسة في تعليم الفرنسية بواسطة اللغة الولوفية المحلية. وعلى ما يبدو فهذه الطريقة قد نجحت في أول أمرها، وأعطت ثمارها بسرعة فائقة⁽²⁾.

وبعد مدة من الزمن، اتجهت الحكومة الفرنسية نحو هدف آخر أكثر فاعلية لنشر لغتها بين الأطفال السنغاليين، وأنشأت مدارس من طراز خاص، قصد بلوغ أهدافها السياسية التي رسمتها للبلاد، من ذلك أنها أنشأت مدرسة الرهائن (Ec. des Otages)؛ وتنحصر هذه المدرسة في تعليم أبناء رؤساء القبائل الذين وقفوا موقفاً سياسياً مناوئاً من الغزو الفرنسي للبلاد⁽³⁾.

وقد أنشئت مدرسة الرهائن هذه في سنة 1855م، وزودت بنظام داخلي وكل مستلزمات الحياة المدرسية التي يتطلبها هذا النظام الأخير.

والتعليم كان فيها مجانياً. وأعطيت الأولوية في هذه المدرسة للغة الفرنسية على وجه الخصوص⁽⁴⁾.

وفي ظرف خمس عشرة سنة كونت مدرسة الرهائن هذه، ما يقرب من ثلاث وثلاثمائة (303) طالب سنغالي في اختصاصات مختلفة. من بينهم أحد عشر (11) طالباً عينوا كرؤساء دوائر، وتسعة (9) منهم عينوا ك مترجمين في مصالح الإدارة الفرنسية. والتحق اثنان من هؤلاء الطلبة بالجيش الفرنسي برتبة ضابط.

(1) G. HARDY: L'Enseignement au Senegal P. 38.

(2) J. GAUCHER: P. 23.

(3) G. BRASSEUR: l'A. O. F. I. FA. N. 1957 P. 57.

(4) D. BOUCHE: P. 266.

أما ما تبقى من الطلبة الذين تخرجوا من المدرسة المذكورة فقد وجهوا إلى ذلك التعليم أو الإدارة⁽¹⁾.

وبقي هؤلاء الطلبة المتخرجون من مدرسة الرهائن يساندون بكل قواهم الحضارة الغربية عامة، وسياسة فرنسا الاستعمارية في البلاد خاصة⁽²⁾.

وكان سبب إنشاء مدرسة الرهائن هذه سياسياً، شأنها شأن بعض المؤسسات الفرنسية التي أنشئت خصيصاً لهذا الغرض. وعلى غرار مدرسة الرهائن السابقة أنشأت الإدارة الفرنسية في السنغال مدرسة بنات رؤساء القبائل⁽³⁾. التي لا تختلف في شيء عن سابقتها، إلا في كونها أنها تختص بتعليم البنات.

وريادة على أن مدرسة بنات القبائل هذه قد أنشئت لأغراض سياسية معينة فإنها تسهل اتصال الإدارة الفرنسية بأعيان البلاد والعائلات الكبيرة المؤثرة على الحياة الاجتماعية والسياسية في السنغال⁽⁴⁾.

وتتمتع تلميذات هذه المدرسة بالنظام الداخلي مجانياً، زيادة على أن المدرسة توفر لهؤلاء التلاميذات الملابس الأنيقة ووسائل النظافة من غسل وكي للملابس وغيرها، ولكن رغم هذا كله فبعض العائلات السنغالية تحفظت في إرسال بناتها إلى هذه المدرسة⁽⁵⁾.

وبعد وقت من الزمن اتضحت لدى الإدارة الفرنسية ضرورة تطوير التعليم الفرنسي في السنغال؛ حسب الطرق المعمول بها في فرنسا نفسها. وتم فتح كثير من المدارس الابتدائية في المراكز الآهلة بالسكان في البلاد. وتدريباً أنشئت المؤسسات التعليمية على مختلف أنواعها في السنغال. منها مدارس تقنية وتطبيقية

(1) D. BOUCHE: Même: Page.

(2) D. BOUCHE: Même: Page.

(3) L. SONOLET: P. 78.

(4) L. SONOLET: P. 74 à 80.

(5) L. SONOLET: Même: Pages.

مثل مدرسة وليام بونتي التي كونت كثيرا من الموظفين الإداريين والمعلمين الأوائل في البلاد⁽¹⁾.

أما برامج التعليم في هذه المدارس التي أنشئت في السنغال، فهي لا تخرج عن نطاق البرامج التعليمية الموجودة في فرنسا نفسها، وكل ما يختلف فيه البرامج الأولى عن الثانية هو أن وسائل الإيضاح في المرحلة الابتدائية تتلاءم نسبيا مع الواقع السنغالي⁽²⁾.

وقد بلغ عدد المدارس الفرنسية في إفريقيا الغربية ما يقرب من 190 مدرسة موزعة كالتالي عبر المنطقة⁽³⁾:

41 مدرسة في السنغال

61 مدرسة في السنغال الأعلى ونيجيريا

31 مدرسة في غينيا

43 مدرسة في ساحل العاج

23 مدرسة في الداهومي

ومدرسة واحدة في موريتانيا

وقد يلتحق بهذه المدارس ما يقرب من 11.166 تلميذا⁽⁴⁾.

وإذا قارنا عدد تلاميذ المدارس الفرنسية في المنطقة بعدد تلاميذ المدارس العربية، يبدو الفرق شاسعا بين التعليمين العربي والفرنسي⁽⁵⁾.

ويبدو تفوق التعليم العربي على التعليم الفرنسي واضحا وذلك حتى نهاية

(1) G. BRASSEUR: PP. 57 à 58.

(2) D. BOUCHE: P. 266.

(3) L. SONOLET: PP 74 à 80.

(4) L. SONOLET: Même pages.

(5) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في إفريقيا الغربية.

سنة 1912، حيث بلغ عدد تلاميذ التعليم العربي في إفريقيا الغربية في نهاية سنة 1909، ما يقرب من 54.386 تلميذاً⁽¹⁾. بينما لم يبلغ عدد تلاميذ التعليم الفرنسي في المنطقة خلال سنة 1911 ما يقرب من 11.166 تلميذاً فقط⁽²⁾.

إذن يمكن القول بأن التعليم العربي في غرب إفريقيا قد ظل متفوقاً على التعليم الفرنسي خلال العهد الاستعماري للبلاد، وذلك حتى سنة 1912م.

لكن الإدارة الفرنسية سوف لا تبقى مكتوفة الأيدي أمام هذه الوضعية؛ وستبادر بإصدار قانون يدفع بالاهالي السنغاليين إلى أحضان المدارس الفرنسية، وبما أنه ليس هناك قانون ينص على إجبارية التعليم الفرنسي في البلاد، فقد اكتفت الإدارة الفرنسية بعدم توظيف أي شخص من الاهالي الأفارقة لا يحسن القراءة والكتابة بلغتها. وبواسطة هذا القرار سيرتفع باضطراب في المستقبل عدد تلاميذ المدارس الحكومية الفرنسية في البلاد⁽³⁾.

خاصة بعدما يتخرج هؤلاء التلاميذ من المدارس الفرنسية ويبرهنون لمجتمعاتهم أنهم قادرون على كسب معيشتهم بكرامة ودون مشقة كبرى، وذلك على عكس زملائهم الذين لم يتعلموا قط، واقتصر تعليمهم على اللغة العربية⁽⁴⁾.

ويحدد بعضهم أهمية التعليم الفرنسي والثقافة الفرنسية بالنسبة للفرد السنغالي، وما يمكن أن تترتب عنهما من نتائج لصالح الاستعمار الفرنسي في البلاد كما يلي⁽⁵⁾:

«... إن القيمة الاقتصادية للفرد المستهلك أو المنتج تزداد كلما ازداد هذا الأخير وتقدم ثقافياً، سواء كان هذا الفرد زنجياً أو أبيض، وأحسن طريقة بالنسبة إلينا هي أن نهيم هؤلاء الزوج ثقافياً، وذلك لخدمة أراضيهم بأنفسهم، وبالتالي

(1) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في إفريقيا الغربية ومن بينها السنغال.

(2) L. SONOLET: PP 74 à 80.

(3) G. HARDY: Une Con. Mor. L'Enseignement en A. O. F. P. 157.

(4) G. HARDY: Une Conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P. 157.

(5) L. SONOLET: P. 80.

يصبحون بالنسبة إلينا من أحسن الأعوان.. وهل هناك رابطة أقوى من المدرسة بيننا وبين هؤلاء الزوج..؟ فبواسطة المدرسة يعرفنا الزنجي ويتعلم آراءنا، وطرق الوقاية الصحية، والحياة السعيدة، وعمله يكون أحسن إنتاجا، كما أنه يساعدنا أحسن لنجعل من بلده (بلدا سعيدا وغنيا)..».

لقد أدركت الحكومة الفرنسية الدور الهام الذي تلعبه المدرسة لضمان مصالحها في مستعمراتها بغرب إفريقيا، لذلك لم تطمئن هذه الأخيرة للنتائج التي حققت في ميدان التعليم وذلك حتى سنة 1829م، الشيء الذي أدى بها إلى الإلحاح على مسئولى التربية والتعليم في السنغال، أن يبذلوا المزيد من المجهودات لتطوير قطاع التعليم الفرنسي في البلاد. ولجأت الحكومة الفرنسية إلى اختيار الرجال الأكفاء لتطوير قطاع التعليم في السنغال. وفي هذا الصدد عينت السيد بلان⁽¹⁾ (Balan)؛ وقد أبدى هذا الأخير كفاءة عالية ورغبة قوية في تطوير قطاع التعليم الفرنسي بالسنغال، لكنه مرض واضطر لأن يغادر البلاد ويعود إلى فرنسا⁽²⁾.

وعمدت الحكومة الفرنسية إلى استعمال كل الوسائل لتلقيح حضارتها للأطفال السنغاليين ونشر لغتها بينهم، ومن ذلك أن بعضهم⁽³⁾ قد اقترح أن ينقل الأطفال السنغاليين من بلادهم إلى فرنسا حيث يتم تعليمهم وتكوينهم، ثم يعودون إلى بلادهم لمباشرة عملهم هناك⁽⁴⁾.

ونفذت هذه الفكرة، ونقل عدد من الأطفال السنغاليين إلى فرنسا⁽¹⁾. لكن

(1) قدم السيد بلان إلى السنغال سنة 1830، وهو أستاذ قديم في المدرسة العسكرية بفرنسا وقد اشتهر بكفائه التعليمية وحسن تربيته.

(2) D. BOUCHE: P. 157.

(3) اقترحت الفكرة السيدة جافوهي (JAVOUHEY) إحدى الرهباتيات البيض وقدمت بنفسها إلى السنغال خصيصا لدراسة وضع التعليم في البلاد.

(4) D. BOUCHE: P. 705.

جلّهم لم يأنس إلى هذه الهجرة المفاجئة، وكادوا أن يعودوا كلهم إلى بلدهم ماعدا ثلاثة منهم، الذين استطاعوا إتمام تعليمهم حتى المرحلة الثانوية، ثم عينوا قساوسة، بعد فترة تدريبية في السنغال. وعين كل واحد منهم في ناحيته الأصلية، أي مسقط رأسه⁽²⁾.

وبعد محاولات شتى للإنقاذ وضع التعليم المتدهور في السنغال، لجأت الحكومة الفرنسية إلى طلب المساعدة من الرهبان البيض الفرنسيين، وطلبت من الرهبان البيض بلویرمال (Ies frér. PLOERMEL) أن يأخذوا على عاتقهم مهمة التعليم الفرنسي في السنغال. ولّى هؤلاء نداء حكومتهم وقَدِموا إلى السنغال في سنة 1841م⁽³⁾.

وقد اهتم الرهبان البيض بالتعليم التقني في أول الأمر وتنظيم التعليم الفلاحي، والمهني، والمهن الصناعية. ثم اهتموا بالتعليم العمومي، وعملوا كل ما في وسعهم لتطويره ونشره بين السنغاليين⁽⁴⁾.

وعمد الإخوة بلویرمال في السنغال إلى استعمال كل الوسائل لجلب التلاميذ السنغاليين إلى أديرتهم قصد تسميحتهم، منها القانونية وغير القانونية.

وفي هذا المجال تذكر الوثائق تسميح ابن مواطن مسلم من سكان مدينة سان لويس رغم أنه⁽⁵⁾. وهو ابن السيد ماكا قاروير (Maka GARWER)، الذي استاء لهذا العمل، الذي أقدم عليه أحد الرهبان البيض المسمى القسيس أوتيم

(1) «السيدة جافوهي صاحبة فكرة نقل الأطفال السنغاليين إلى فرنسا، وهي التي صاحبت بنفسها الأطفال المغلوبين من السنغال إلى فرنسا وسهرت على تكوينهم هناك: دينيا وثقافيا».

(2) D. BOUCHE: P. 705.

(3) D. BOUCHE: Môme page.

(4) A. GOUILLY: P. 258.

(5) ARCHIVES / S. O. M. Paris - Dossier SENEGAL No 10.

- انظر قرار حاكم السنغال فالون بتاريخ 1882-9-20 - ملحق.

(le Frér. ETHYME) وقد رفع السيد قاروير شكوى لحاكم السنغال، الذي أحالها بدوره إلى وزير المستعمرات السيد رومان ديفوس (R. DESFOSSÉS)، الذي نظر في القضية⁽¹⁾. ويبدو أن الوزير لم يشاطر الراهب الأبيض الرأي، فيما يخص العمل الذي أقدم عليه⁽²⁾.



(1) «عرض السيد رومان ديفوس وزير مستعمرات فرنسا الراهب أوتيم براهب آخر يدعى «إتيان مري» وقد أوصاه أن يكون لبقا في أداء رسالته وأن يتفادى استعمال العنف في تمسيح الأطفال السنغاليين...».

(2) G. HARDY: Une Conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P. 49.

الفصل الرابع

مواقف الإدارة الفرنسية من

لغة القرآن الكريم

- 1 - اللغة العربية وتعليم اللغة الفرنسية
- 2 - كساد التعليم الفرنسي
واتخاذ اللغة العربية وسيلة لإصلاحه
- 3 - فشل محاولات خنق التعليم العربي

كانت المستعمرات الفرنسية في إفريقيا الغربية في سنة 1854 تشمل جزيرة غوري وبعض المناطق التابعة لها، مثل: ريفيسك، وجوال، وبورتيدال، وسان لويس، وبعض النقاط التجارية على نهر السنغال. أما في سان لويس فكان الفرنسيون يدفعون ضريبة سنوية للقبائل الموريطانية. واستمر الوضع كذلك حتى عهد فيديرب⁽¹⁾. الذي قضى نهائيا على دفع الضريبة للقبائل الموريطانية في السنغال بواسطة حملاته العسكرية التي شنّها على القبائل المذكورة⁽²⁾.

ويعتبر فيديرب أول فرنسي سيطر على الأحداث الياسية المحلية في السنغال، وذلك منذ بداية سنة 1854م. وكانت التوسعات العسكرية التي قام بها في إفريقيا الغربية انطلاقا من السنغال، قد شكلت خطوة هامة في ميدان السيطرة الفرنسية على المنطقة. وتوسعات فيديرب هذه أخضعت مناطق واسعة في إفريقيا الغربية للنفوذ الفرنسي المباشر⁽³⁾.

وقد قدر فيديرب نفسه عدد سكان إفريقيا الغربية الذين كانوا يخضعون لنفوذ الإدارة الفرنسية في سنة 1856 بما يقرب من 50.000 نسمة⁽⁴⁾.

وفي ظرف عشر سنوات استطاع فيديرب أن يفرض سيطرته التامة على السنغال، وأن يكون جيشا⁽⁵⁾ من الأهالي السنغاليين لمحاربة رعماء المقاومة في المنطقة. وقد

(1) FAIDHERBE Louis Léon César. (*)

(*) «ولد فيديرب في مدينة ليل يوم 3 يونيو 1818 وتوفي في باريس يوم 29 سبتمبر 1889 م».

(2) WILLIAM B. COHEN: Empereurs sans sceptre Paris 1973 P. 22.

(3) WILLIAM B. COHEN: PP 23 - 24.

(4) ABCHIVES: S. O. M. Paris Dossier SENEGAL No 10.(*)

(*) انظر تقرير فيديرب بتاريخ 9 يولية 1856 - ملحق.

(5) انشئ هذا الجيش بقرار 21 - 7 - 1857 وقد كان يتكون من ست كتائب في سنة 1861.

لعب هذا الجيش الذي أنشأه فيديرب دورا حاسما في إخضاع مناطق واسعة للنفوذ الفرنسي⁽¹⁾.

والى جانب النشاط السياسي والعسكري الذي قام به فيديرب في المنطقة، فقد وضع الركيزة الأولى للتعليم الفرنسي في السنغال، حيث أسس سنة 1855 مدرسة الرهائن، التي تخصص بتعليم أبناء رؤساء القبائل المناوئين للاحتلال الفرنسي في البلاد، وقد كونت هذه المدرسة في ظرف 15 خمس عشرة سنة ما يقرب من 100 إطار سنغالي من الدرجة الثانية⁽²⁾. كما فتح مدرسة ملائكية ابتدائية إلى جانب المدرسة التي كانت موجودة قبل مجيئه إلى السنغال. وبقيت المدرسة هذه الوحيدة من نوعها لعدة سنوات في البلاد⁽³⁾.

وقد ازداد اهتمام الإدارة الفرنسية بميدان التعليم بعد فيديرب، وأنشأت مؤسسات تعليمية عديدة في بعض المراكز الهامة في السنغال، وغيره من المستعمرات الفرنسية في إفريقيا الغربية⁽⁴⁾. غير أن التعليم الفرنسي في المنطقة لم يطرورا مثل الذي رآه في عهد الجمهورية الثالثة، بحيث أنشئت المدارس في كامل المراكز الكبرى للسنغال، وذلك قصد تكوين الأهالي السنغاليين للوظائف الإدارية ووظائف الترجمة على جميع مستوياتها. وخلال هذه المرحلة يبدو أن الإدارة الفرنسية قد قررت فتح أبواب مدارسها لكل السنغاليين، دون أي تمييز طبقي أو عنصري⁽⁵⁾.

ويبدو أن سبب انتشار التعليم النسبي في عهد فيديرب يرجع أساساً إلى أنه فصله عن الدين؛ ذلك لأن الآباء البيض لم يتمكنوا من الاقتراب روحياً وثقافياً

(1) DELAVIGNETTE: Les techniciens de la colo. VENDOME/ 1945/P 87.

(2) DELAVIGNETTE: P. 87.

(3) A. GOUILLY: P. 129.

(4) فتح الكولونيل غالييني (GALIENT) بعد توليه إدارة السنغال مدرسة باكال (BAKEL)، وكايس (KAYES)، ومدين (MEDINE)، وبافولا بي (BAFOULABE)، وكينا (KYTA) وغيرها.

(5) A. GOUILLY: P. 129 et suite.

من الفرد الإفريقي بسبب تعصبهم الديني من جهة، وربط التعليم بالدين من جهة أخرى، إضافة إلى التعصب الاجتماعي الذي كانوا يبدونه في شتى الميادين، والمناسبات العديدة⁽¹⁾.

وعلى الرغم من ذلك وقف بعض الكتاب موقفاً متشائماً من سياسة السيد فيديرب في إفريقيا وأعتبروها مرنة كثيراً إزاء قضية الدين الإسلامي والتعليم العربي في البلاد. ولقد ندد هؤلاء بسياسة هذا الأخير في أكثر من مناسبة⁽²⁾.

وفي الواقع فإن الحقيقة ليست كما يدعي المؤلفون الفرنسيون، لأن سياسة فيديرب في السنغال كانت تهدف بالدرجة الأولى إلى فرض التعليم الفرنسي وترقيته بين الأوساط السنغالية وذلك على حساب التعليم العربي⁽³⁾. الشيء الذي سيتضح جلياً في قرار 22 يونيو 1857 الذي أصدره فيديرب، والذي ستتبعه قرارات أخرى تأتي لتنظم أحسن فأحسن التعليم الفرنسي بصفة خاصة في السنغال، والماسعي الاستعمارية الفرنسية لضرب لغة القرآن في غرب إفريقيا.

قرار 22 يونيو 1857 :

أصدرت الإدارة الفرنسية قرار 22 يونيو 1857 تحت عنوان: (إصلاح التعليم في الكتابات القرآنية) غير أن محتوى هذا القرار الأخير كما سيأتي يتناقض تماماً مع عنوانه.

ويمكننا أن نلخص قرار فيديرب هذا كما يلي⁽⁴⁾:

1- نص القرار على أنه ابتداءً من تاريخ صدوره، لا يستطيع أي شخص أن يباشر مهنة التعليم في الكتابات القرآنية في السنغال بدون ترخيص خاص يمنح له من طرف الحاكم العام للبلاد نفسه. ولكي يتحصل المترشح لمهنة

(1) D. BOUCHE: P. 279 et suite.

(2) A. GOUILLY: P. 135.

(3) انظر في هذا الصدد كذلك قرارات حكام السنغال: فالير (VALIERE) وماتيفير (MATHIVER) وجوير (JOUBER) وفي رسون (GUY - RISSON).

(4) D. BOUCHE: P. 290 et suite.

التعليم في الكتاب على هذه الرخصة يجب أن تتوفر فيه بعض الشروط، وأن يخضع لبعض المقاييس. وفيما يخص مثلاً مدينة سان لويس تمنح رخص التعليم في الكتاتيب القرآنية للأشخاص المترشحين لهذه المهنة، والذين هم أصلاً من سان لويس نفسها، أو يكونوا قد أقاموا بها مدة من الزمن لا تقل عن سبع سنوات.

2- لا يتحصل أي شخص مترشح للتعليم في الكتاتيب على رخصة تفوض له مباشرة عمله، إلا إذا توفرت فيه شروط ثقافية ومهنية معينة، وذلك بعد أن يمتحن المترشح من قبل لجنة خاصة، تتكون من شيخ البلدية، وشخصية دينية إسلامية، ومواطن سنغالي مثقف ثقافة عربية عالية.

3- على كل مترشح للتعليم في الكتاتيب أن يصاحب طلبه بشهادة تثبت حسن سيرته وأخلاقه⁽¹⁾، تسلم له من طرف شيخ البلدية التي يسكن فيها؛ ولا تسلم هذه الشهادة إلا بعد تحريات دقيقة تقوم بها مصالح البلدية المعنية بالأمر.

4- وقد نص القرار على أن «اللجنة الثقافية - البيداغوجية» التي يمتحن المترشحين لمهنة التعليم في الكتاتيب القرآنية، هي التي تتولى مراقبة الكتاب في السنغال وتفتيشها من حين لآخر.

5- وبموجب قرار يونيو 1857 أصبح لزاماً على كل معلمي الكتاتيب القرآنية أن يعيشوا شهرياً بقائمة تلاميذهم إلى الإدارة الفرنسية المعنية بالأمر⁽²⁾.

6- أما المادة رقم خمسة من نفس القرار، فقد تنص على أنه لزاماً على كل معلمي الكتاتيب القرآنية أن يرسلوا تلاميذهم الذين بلغوا سن الثانية عشرة

(1) والمقصود بذلك هو السلوك الساسي للمترشح وموقفه من الاحتلال الفرنسي للبلاد.

(2) والهدف من بحث القوائم هو تسهيل المراقبة عند الحاجة وضبط الإحصاءات لإدراك أهمية الكتاب في البلاد، إن كانت هذه موجودة.

أو أكثر إلى الدروس الفرنسية المسائية، التي تقوم بها مدارس الرهبان البيض أو المدارس الملائكية⁽¹⁾.

7- وقف قرار فيديرب من الازدواجية في الكتابات القرآنية موقفاً سلبياً، ومنعها منعاً باتاً. كما أنه نص على أن يكتب على مدخل كل الكتابات العبارة التالية: «مدرسة عربية»، وذلك ليسهل التعرف عليها وإحصائها بدون عناء.

8- وأخيراً يشير القرار إلى أن مهنة التعليم في الكتابات القرآنية يستطيع الرجل، كما تستطيع المرأة ممارستها، شريطة أن تتوفر في هذه الأخيرة الشروط المطلوبة وأن تمثل لبنود القرار المذكور.

إن سياسة السيد فيديرب إزاء التعليم العربي في السنغال تتضح جلية من خلال قراره الذي أصدره بتاريخ 22 يونيو 1857، ومن خلال سرد بنود القرار الأخير. تتضح سياسة صاحبه، التي كانت تخدم بالدرجة الأولى المصالح الفرنسية في السنغال دون سواها. ولم يعدل السيد فيديرب قط عن الخط السياسي الذي رسمته فرنسا لنفسها في البلاد، وذلك عكس ما يدعيه بعض المؤلفين الفرنسيين⁽²⁾.

ومهما يكن من أمر، فالفضل يرجع إلى السيد فيديرب في إرساء قواعد التعليم الفرنسي في السنغال. وقد اتخذ التعليم الفرنسي في عهده صبغة خاصة تميزت بالجدية في ميدان العمل، وفتح المدارس الملائكية الفرنسية، ذلك لأن السيد فيديرب على ما يبدو لم يرتح لاحتكار البعثات التبشيرية الفرنسية لقطاع التعليم في البلاد من جهة، وفنور هذا القطاع الأخير من جهة أخرى، الذي كان مدمجاً كلياً في الدين وتوجهه الكنيسة حسب اتجاهاتها وطموحاتها السياسية الخاصة بها⁽³⁾.

(1) لجأت الإدارة الفرنسية إلى هذا القرار لجذب الأطفال السنغاليين إلى مدارسها، في وقت تدهور التعليم بها.

(2) انظر الفونس غوي: ص 135 وما بعدها.

(3) G. HARDY: L'Enseignement au Senegal (thèse) P. 266.

وفي الحقيقة فإن فكرة فصل التعليم عن الدين، إنما هي وسيلة اتخذها فيديرب لجذب الاطفال السنغاليين وخاصةً منهم المسلمين إلى المدارس الفرنسية⁽¹⁾. وقد اتخذ فيديرب الكتابات القرآنية هي الأخرى كوسيلة للتقرب من الاهالي السنغاليين المسلمين وذلك لجعلهم يلتحقون بالمدارس الحكومية الفرنسية⁽²⁾. علماً بأن الاهالي السنغاليين حتي هذا العهد لم يعطوا أي اهتمام يذكر لتعلم اللغة الفرنسية⁽³⁾.

ويبدو أن الخط السياسي الذي رسمه فيديرب لقطاع التعليم في السنغال قد استوحاه من كتاب⁽⁴⁾ ألفه السيد فريديريك كارير⁽⁵⁾ (F. CARRERE) وبول هول (P. HOLLE) ويمكن تلخيص ما جاء من أفكار هامة في كتاب السيدين كارير (F. CARRERE) وهول (P. HOLLE) كما يأتي⁽⁶⁾:

1- يرى المؤلفان أنه من الضروري طرد كل معلمي الكتابات القرآنية (الغرباء) من السنغال، ويقصدان بذلك المعلمين الذين قدموا إلى البلاد من مختلف أنحاء إفريقيا الشمالية، والذين يمارسون مهنة التعليم هناك، اعتقاداً منهما أن هؤلاء المعلمين يشكلون خطراً على مستقبل الحضارة الغربية في السنغال من جهة، وهم الذين يحرضون الاهالي السنغاليين على عدم الإقبال على تعلم الفرنسية في المدارس الحكومية.

2- يلح كارير (F. CARRERE) وهول (P. HOLLE) في كتابهما على اتخاذ إجراءات صارمة ضد مهنة التعليم في الكتابات القرآنية؛ وضد كل من يمارس هذه المهنة من السنغاليين في البلاد.

(1) G. HARDY: Même Page:

(2) انظر محتوى قرار 2 يونيو 1857 - السابق.

(3) J.L. MONTEZER: P. 39 et suite.

(4) F. CARRERE et P. HOLLE: De la SENEGAMBIE Francaise Paris 1855.

(5) فريديريك كارير: موظف بالإدارة الفرنسية، رئيس مصلحة الشؤون القضائية بمدينة سان لويس.

(6) بول هول: رحالة فرنسي عسكري مخضرم كان يسكن في مدينة سان لويس.

3- وفي صدد نشر التعليم الفرنسي بين الجماعات السنغالية، يقترح المؤلفان فتح المدارس الفرنسية في كل حي من أحياء مدينة سان لويس، وغيرها من المراكز الهامة في السنغال؛ وإقرار إجبارية التعليم الفرنسي في هذه المدارس.

4- وفي مجال جذب الأطفال السنغاليين إلى المدارس الفرنسية يرى كارير (F. CARRER) وهول (P. HOLLE) أنه يمكن توظيف معلمي اللغة العربية بصفة مؤقتة في المدارس الفرنسية، وذلك لتعليم اللغة العربية في هذه المدارس الأخيرة ليطمئن التلاميذ والآباء معاً لهذه المؤسسات، وهكذا حتى يتم التسيير الفعلي للمدارس الفرنسية في السنغال، ويألف التلاميذ السنغاليون هذه المؤسسات الأخيرة. وبألغة التلاميذ لهذه المؤسسات وتعودهم عليها تنتهي مهمة معلمي اللغة العربية في المدارس الفرنسية.

5- وقف كارير (CARRER) وهول (P. HOLLE) من الدين الإسلامي في السنغال موقفاً مناهياً، وذهباً إلى القول بأنه هو «سبب تأخر كثير من السنغاليين أو أن الإسلام هو الذي حال دون تقدمهم وتحضرهم، لحد أنه جعلهم (برابرة)».

كما تمنى كارير (CARRER) وهول (P. HOLLE) هدم مسجد مدينة سان لويس الذي بنى سنة 1847م⁽¹⁾. أما فيما يخص إنشاء المحاكم الإسلامية في السنغال، فقد وقف المؤلفان موقفاً مضاداً من هذه الفكرة. وأخيراً تشاءم كارير (F. CARRER) وهول (P. HOLLE) في كتابهما المذكور من اللباس التقليدي في السنغال⁽²⁾.

(1) ABCHIVES: S. O. M. Paris Dossier SENEGAL No 10.(*)

(*) انظر كذلك في هذا الصدد تقرير السيد باربي بتاريخ 29 مايو 1856، المنشول السامي للبعثات التبشيرية في السنغال - ملحق - 2.

(2) D. BOUCHE: P. 279.

لقد قرأ فيديرب كتاب كارير وهول هذا، ثم بعثه إلى وزير المستعمرات الفرنسية، معلقاً على أهم ما جاء فيه من أفكار⁽¹⁾.

وتأثر فيديرب بأفكار كارير وهول السابقة، ونفذ برنامجهما⁽²⁾. وذلك ما يتضح في القرار الذي أصدره بتاريخ 22 يونيو 1857، الذي يتعلق بتنظيم التعليم العربي في السنغال.

1- اللغة العربية وتعليم اللغة الفرنسية:

أدركت الإدارة الفرنسية أهمية اللغة العربية⁽³⁾ والمكانة المرموقة التي تتمتع بهما بين الأوساط السنغالية⁽⁴⁾. فعمدت هذه الأخيرة إلى اتخاذ اللغة العربية وسيلة لجذب التلاميذ السنغاليين إلى مدارسها، واتخذت من أجل بلوغ هدفها عدة إجراءات، منها تعليم اللغة العربية في مدارس الرهبان البيض، وذلك ليطمئن التلاميذ السنغاليون، ولا يتفرون من أشخاص غرباء عنهم، لغة ودينا وفكر⁽⁵⁾.

وتعلم بعض الرهبان اللغة العربية، وذلك ليتمكنوا من الاتصال المباشر بالسنغاليين عن طريق التخاطب والتفاهم معهم، وتعلم هؤلاء الرهبان البيض اللغة العربية⁽⁶⁾. أحياناً عند معلمي الكتاتيب القرآنية في البلاد. وقد لجأت الإدارة الفرنسية إلى استعمال بعض المعلمين الفرنسيين الذين يعرفون العربية لتدريس هذه اللغة الأخيرة في مدارسها في السنغال⁽⁷⁾.

(1) D. BOUCHE: P. 279.

(2) قانون بين ما جاء في كتاب كارير وهول وقرار فيديرب بتاريخ 6-2-1857.

(3) V. MONTEUIL: P. 222.

(4) ABCHIVES: S. O. M. Paris Dossier SENEGAL No 10.(*)

(*) انظر تقرير فيديرب بتاريخ 9-7-1956 ملحق 3.

(5) D. BOUCHE: PP. 313 - 315.

(6) من الرهبان البيض الذين يتعلمون اللغة العربية عند معلمي الكتاب: الفيس اندري كوريني (le Fr. A. CORSINI)، وكان يعلمها بدوره للتلاميذ في أديرة بالورمال.

(7) D. BOUCHE: PP 313 - 315.

ومن هؤلاء المعلمين الفرنسيين الذين استعملتهم الإدارة الفرنسية لتدريس اللغة العربية، السيد إنجليي (ENGELY)، الذي قدم إلى السنغال في سنة 1883. وقد عَلم هذا الأخير في مدينتي سكيكدة وعنابة، بالجزائر. غير أنه يبدو أن هذا المعلم الفرنسي لم ينجح⁽¹⁾ في مهمته واضطر أن يغادر السنغال في السنة الموالية، أي سنة 1884.

والملاحظ هو أن السيد إنجليي كان مناوئا أشد المناوأة للغة العربية وانتشارها في السنغال، وقد اقتصرته مهمته خلال السنة الوحيدة التي قضاها في السنغال على بث الدعاية بين التلاميذ للإقبال على تعلم اللغة الفرنسية وعدم النفور منها، وذلك على حساب اللغة العربية⁽²⁾.

والى جانب قرار فيديرب⁽³⁾ السابق، الذي في مجمله جاء ليدعم ركائز التعليم الفرنسي في السنغال، وعرقلة التعليم العربي قدر ما أمكن، أصدر الحاكم العام للسنغال السيد فالير (VALIERE) قرارا بتاريخ 28 فبراير 1870 ينص على إجبارية تعلم اللغة الفرنسية على مسلمي الكتاب أنفسهم، وذلك ليعلموا بدورهم هذه اللغة الأخيرة لتلاميذهم في الكتاتيب القرآنية⁽⁴⁾.

وقد نص قرار فالير المذكور على أن الأطفال الذين يزاولون تعليمهم العربي في الكتاتيب القرآنية في السنغال، والذين لا يستطيعون التمكن من اللغة الفرنسية في مدة لا تفوق السنتين يطردون من هذه الكتاتيب، يتعلمون اللغة الفرنسية فقط في المدارس الحكومية⁽⁵⁾.

(1) يبدو أن السيد إنجليي لم يكن متحمسا من اللغة العربية الشيء الذي أدى بالحاكم العام أن يبدى استياءه إزاءه وطلب من وزير المستعمرات أن يضع حدا لمهته في السنغال.

(2) D. BOUCHE: Opj ut; P. 314.

(3) انظر قرار 2 - 6 - 1857 الذي أصدره السيد فيديرب.

(4) D. BOUCHE: Opj ut; P. 313 - 314.

(5) D. BOUCHE: P. 298.

أما عن رخص التعليم في الكتاتيب القرآنية فبموجب قرار فالير هذا، أصبحت لا تمنح لأي مترشح للتعليم في الكتاب، إلا بعد نجاحه في امتحان اللغة الفرنسية⁽¹⁾.

وفي شهر يونيو من سنة 1906، أصدرت الإدارة الفرنسية في السنغال قراراً ينص على أنه باستطاعة كل معلم من معلمي الكتاتيب القرآنية أن يربح سنوياً مبلغاً يقدر بـ 300 فرنك فرنسي، شريطة أن يعلم تلاميذه اللغة الفرنسية في الكتاب وذلك لمدة ساعتين في الأسبوع. وقد وزع هذا المنشور على كل معلمي الكتاب في السنغال، ولكن يبدو أنه لم يترشح أي معلم من معلمي الكتاب لتعليم اللغة الفرنسية لتلاميذه⁽²⁾.

2- كساد التعليم الفرنسي واتخاذ اللغة العربية وسيلة لإصلاحه:

لم يعرف قطاع التعليم الفرنسي في السنغال بعد انتهاء مهمة السيد فيديرب بأي تطور يذكر، بل ساءه الفتور والكساد، وذلك خلال الثلاثين سنة التي تلت انتهاء مهمته؛ ولم يستطع خلفاؤه بمحاولاتهم العديدة إعطاء خطط جديدة لقطاع التعليم من بعده⁽³⁾.

وفي سنة 1898 تكون المدارس الفرنسية الحكومية منعدمة تماماً في السنغال، ذلك لأن أغلبها قد أغلق إما بسبب عدم وجود التلاميذ، وإما بسبب عدم توفر الإطارات الكفء للتعليم. وفي نفس السنة المذكورة تشير الإحصاءات إلى وجود تسع (9) مدارس ابتدائية فقط في كامل البلاد، منها خمس (5) مدارس للذكور وأربع (4) مدارس للبنات من بينها مدينة واحدة حكومية، وأما ما تبقى فهو تابع للبعثات التبشيرية، أي ثمان (8) مدارس⁽⁴⁾.

(1) D. BOUCHE: P. 298.

(2) D. BOUCHE: P. 703.

(3) G. HARDY: L'Ens. Indigènes dans le Possos. Fr. d'Af. BRUABL. 1931 P. 261.

(4) G. HARDY: L'Ens. Indigènes. P. 266.

والمدرسة الحكومية هذه كادت تغلق في سنة 1870، وذلك لعدم وجود التلاميذ على الخصوص في النهار. أما الدروس المسائية فيحضرها عدد من التلاميذ⁽¹⁾.

وقد قدر عدد التلاميذ الذين يتابعون دروسهم المسائية في المدرسة المذكورة خلال سنة 1870 بما يقرب من 85 تلميذاً؛ ذلك ما تأكد منه السيد جواني (JOENNET) مفتش التعليم خلال زيارته للمدرسة. وقد بعث هذا الأخير تقريراً لوزير المستعمرات أبدى فيه تشاؤمه إزاء مستقبل مدرسة سان لويس هذه، وذلك على عكس ما لاحظته في مدارس الرهبان البيض، حيث نسبة حضور التلاميذ عادية، وطرق التعليم «مجدية وحسنة» في أغلبها⁽²⁾.

ولقد حملت الإدارة الفرنسية نتائج هذا الوضع المتدهور للتعليم في السنغال، التعليم العربي في البلاد، المتمثل في الكتاتيب القرآنية، واتخذت من ذلك ذريعة للهجوم عليها، من ذلك أن المشول السامي للبعثات التبشيرية⁽³⁾ لمدينة سان لويس قد ندّد بعدد معلمي الكتاتيب القرآنية الموجودة في المدينة في تقرير وجهه إلى وزير المستعمرات الفرنسية، وحسب هذا الأخير، ففي مدينة سان لويس وحدها، كان يوجد بها ما يقرب من 37 معلماً للغة العربية، ويعلم هؤلاء المعلمون ما يقرب من 300 تلميذ، ومن بينهم سبعة (7) معلمين فقط أصلاً من سان لويس⁽⁴⁾.

أما من تبقى من هؤلاء المعلمين فقد قدموا من فوته السنغالية ومنطقة كايور وغيرهما. واعتبر المشول السامي للبعثات التبشيرية معلمي اللغة العربية (غرباء) عن مدينة سان لويس، ومصدر مشاغبة، ومناهضين للحضارة الغربية في

(1) D. BOUCHE: P. 299.

(2) D. BOUCHE: P. 280.

(3) ABCHIVES: S. O. M. Paris Dossier SENEGAL No 10.(*)

(*) انظر تقرير السيد باربي بتاريخ 29 - 5 - 1856 ملحق 2.

(4) D. BOUCHE: P. 280.

السفغال، ولا يعلمون الاخلاق لتلاميذهم بل يدفعونهم إلى الشحاذة⁽¹⁾، والتسول والرققة. وما يتحصل عليه هؤلاء التلاميذ من حبوب، ودقيق، ونقود، بواسطة أعمالهم المتنافية مع «القانون والاخلاق» يسلمونه إلى مسلميهم، كما ندد هذا الأخير في تقريره هذا «بالاستغلال» البشع الذي كان التلاميذ يتعرضون له من قبل معلمي الكتاب في السفغال، كإشعال النار للمعلم، وحصد المحاصيل الزراعية وجلب الماء له وغيرها من الخدمات⁽²⁾، التي اعتبرها الفرنسيون «استغلالا للإنسان من طرف أخيه الإنسان...»⁽³⁾.

وقد عمدت الإدارة الفرنسية إلى تقليص عدد الكتابيب القرآنية في السفغال، والتنقيص من عددها، ذلك ما يتضح في برنامج الحاكم في ريسون (GUY RISSON) الذي سطره سنة 1903⁽⁴⁾.

إن قرار في ريسون المذكور لا يختلف جوهريا في محتواه عن قراري فيديرب، وفالير، اللذين سبق وأن تطرقنا لهما، ولا يختلف أيضا هذا الأخير عن قراري ما نيفير (MATHIVSR) وجوير (JOURBER) اللذين سنشير إليهما في أوانهما. وعموما فإن هذه القرارات التي اتخذتها الإدارة الفرنسية في ميدان التعليم جاءت خدمة للتعليم الفرنسي في السفغال، ومحاولة لإنقاذ الوضع المتدهور الذي كان يتخبط فيه. وذلك على حساب التعليم العربي المتمثل في الكتابيب القرآنية في البلاد.

وقد جاء قرار ريسون خصيصاً للتخفيض من عدد الكتابيب القرآنية في

(1) انظر في هذا الصدد: (*)

(*) V. MONTEUIL: L' Islam Moir P. 22.

(*) A. GOUILLY: L' Islam dans L' AOF P. 222

(2) انظر في هذا الصدد: (*)

(*) G. HARDY: Une Conq. Mar. l' Brs. P. 157.

(*) قد سبق وأن وضعنا هذا الموضوع، انظر الفصل الثاني «المعلمون ومكانتهم الاجتماعية والثقافية».

(3) D. BOUCHE: P. 279.

(4) D. BOUCHE: P. 280.

السنگال، وذلك ليسهل على الإدارة الفرنسية مراقبتها؛ وقد يطلق بعض المؤلفين الغربيين على هذا البرنامج الأخير اسم: «تنظيم الكتابات القرآنية»⁽¹⁾.

وفي الحقيقة فإن الشيء الذي دفع بريسون إلى إصدار برنامج 15 يولييه 1903، تزايد عدد الكتابات القرآنية باضطراب، وذلك رغم الإجراءات التي اتخذتها الإدارة الفرنسية قبل ذلك⁽²⁾ قصد عرقلة انتشار الكتاب في السنغال.

والجدول التالي يبين لنا نتائج برنامج ريسون في نهاية سنة 1904م⁽³⁾:

برنامج ريسون ونتائجه

عدد معلمي الكتابات المرخص لهم سنة 1904	عدد التلاميذ	عدد معلمي الكتابات سنة 1904	الدائرة(*)
28	2.000	107	سان لويس
17	656	42	دكار
4	382	50	ريفيك
2	83	3	قوري

والمتبع للجدول السابق يدرك ما كان يرمي إليه صاحب البرنامج، ففي سان لويس مثلاً كان عدد الكتابات فيها في سنة 1904 يقدر بما يقرب من 107 كتاباً التي خفضها البرنامج هذا إلى 28. وقد تعتبر النتائج التي توصل إليها برنامج ريسون المذكور كارثة كبرى بالنسبة للتعليم العربي في السنغال. ولحسن الحظ، لم يكن ذلك سوى سحابة عابرة، إذ بعد مضي ستين على صدوره، ظهر عدم جدواه جلياً، واستغنى عنه نهائياً في نهاية سنة 1905.

(1) D. BOUCHE: P. 707.

(2) D. BOUCHE: Même page.

(3) D. BOUCHE: P. 707.

(*) يقتصر الجدول فقط على بعض المراكز الهامة في السنغال.

وهكذا مرة أخرى تصمد اللغة العربية في السنغال أمام التيارات المناوئة لها، وذلك بفضل تمسك السنغاليين بها⁽¹⁾؛ والرغبة الملحة التي يُعلمون بها للدفاع عنها من جهة ونشرها بين الأوساط السنغالية من جهة أخرى⁽²⁾.

3- فشل محاولات خلق التعليم العربي:

إذا كان الحاكم فيديرب قد أصدر قراراً 1857 ينص على إجراء الامتحانات المهنية والبيداغوجية لمعلمي الكتاتيب القرآنية في السنغال⁽³⁾. ونظيره فالير قد أقر إجبارية تعلم اللغة الفرنسية على معلمي الكتاب في البلاد ليعلموها بدورهم لتلاميذهم في المدارس العربية⁽⁴⁾. فإن الحاكم جوبير (JOURBER) قد أصدر قراراً في سنة 1870، والذي يعتبر مكملاً للقرارين السابقين. وقد نص هذا القرار خاصةً على إجبارية تعلم تلاميذ الكتاتيب القرآنية اللغة الفرنسية، وذلك من طرف معلمي الكتاب أنفسهم⁽⁵⁾.

أما الحاكم ماثيفير (MATHIVSR)، فقد أصدر قراراً في سنة 1996 كان الهدف منه على الخصوص وضع حد نهائي لمنافسة التعليم العربي في السنغال للتعليم الفرنسي، وفي هذا المجال نص القرار المذكور على ضرورة غلق الكتاتيب القرآنية خلال الساعات التي تفتح فيها المدارس القرآنية⁽⁶⁾.

ورغم كل هذه الإجراءات التي جاءت خصيصاً لعرقلة تطور التعليم العربي في السنغال، فإن عدد الكتاتيب القرآنية قد ازداد بصفة ملحوظة، خلال السنوات التي تلت هذه القرارات المذكورة⁽⁷⁾.

(1) M. CARDAIRE: PP 115 - 121.

(2) V. MONTEUIL: L'Islam noir P. 127.

(3) انظر قرار فيديرب بتاريخ 2 - 6 - 1857.

(4) انظر قرار فالير سنة 1870.

(5) D. BOUCHE: P. 318.

(6) D. BOUCHE: P. 318.

(7) انظر جدول مقارنة التعليم الفرنسي والتعليم العربي في السنغال.

وفي سنة 1899 قد قدر عدد الكتاتيب القرآنية في مدينة سان لويس بالسنگال وحدها بما يقرب من 90 كتاباً، يدرس فيها ما يقرب من 1289 تلميذاً ذكراً، و 429 تلميذة إناثاً. أما تلاميذ المدارس الفرنسية في نفس السنة فقد قدر عددهم بحوالي 875 تلميذاً، من بينهم 755 تلميذاً لا يلتحقون رسمياً بهذه المدارس الأخيرة، إنما يتابعون الدروس المسائية التي تنظمها المدارس الفرنسية؛ أي أن عدد التلاميذ الذكور المسجلين رسمياً في المدارس الفرنسية في مدينة سان لويس خلال السنة المذكورة لم يتجاوز 420 تلميذاً⁽¹⁾.

أما عدد التلميذات في مدينة سان لويس فقد قدر خلال سنة 1899 بما يقرب من 192 تلميذة يدرسن في مدرسة البنات الوحيدة من نوعها في البلاد⁽²⁾.

وفي مدينة سان لويس خاصة، نلاحظ أن ازدياد عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية قد يفوق ازدياد عدد السكان؛ ففي سنة 1854 مثلاً قدر عدد تلاميذ المدارس العربية بما يقرب من 300 تلميذ، من بين 12.000 نسمة التي كانت تسكن المدينة، أي أن نسبة التعليم في هذه المدينة المذكورة قد تقدر بحوالي 2.5% بينما نسبة ازدياد السكان فهي أقل من ذلك بكثير. أما في سنة 1899 فقد قدر عدد التلاميذ الذين يدرسون في المدارس العربية في سان لويس بما يقرب من 1.700 تلميذ من بين أقل من 20.000 نسمة كانت تسكن المدينة آنذاك؛ أي أن نسبة التعليم قد تقدر بحوالي 8.5% خلال السنة المذكورة⁽³⁾.

أما في مدينة دكار فقد قدر عدد الكتاتيب القرآنية خلال السنة المذكورة بما يقرب من 21 كتاباً، يذهب إليها ما يقرب من 250 تلميذاً ذكورا و 26 تلميذة إناثاً⁽⁴⁾.

أما في مدينة ريفيسك بالسنگال فقد قدر عدد الكتاتيب القرآنية فيها خلال سنة

(1) D. BOUCHE: Même Page.

(2)-(3)-(4) D. BOUCHE: P. 318 et suite.

1899 بما يقرب من 5 كتاب يذهب إليها حوالي 73 تلميذاً ذكورا و 17 تلميذة إناثا. وفي مدينة قوري فقد قدر فيها عدد تلاميذ الكتاب بما يقرب من 40 تلميذا ذكورا و 12 تلميذة إناثا، وذلك خلال السنة المذكورة⁽¹⁾.

ويبدو أن إحصائيات التعليم العربي في السنغال خلال سنة 1907، هي التي تعطينا صورة كاملة على وضعية هذا التعليم الأخير، وإن كانت هذه الإحصاءات في أغلب الأحيان متضاربة مع بعضها البعض، غير أن هذا لا يمنعنا ان نستخلص من هذه الوثائق التاريخية بعض الحقائق التي آل إليها التعليم الفرنسي من جهة، وانتشار التعليم العربي في السنغال وتطوره بين سنتي 1907⁽²⁾ و 1913⁽³⁾ من جهة أخرى.

والجدول التالي يعطينا صورة واضحة عن تعلم اللغة العربية في المدارس العربية الحكومية من جهة والكتاتيب القرآنية للأهالي السنغاليين، وذلك خلال سنة 1907⁽⁴⁾.

إذن نستطيع القول بأن تفوق التعليم العربي على التعليم الفرنسي، أمر لا يختلف فيه اثنان؛ وحقيقة تاريخية لا ينكرها ناكراً. وذلك خلال الفترة الاستعمارية للسنغال الممتدة ما بين سنة 1854-1918⁽⁵⁾. أى أن اللغة العربية في السنغال هي التي كانت سائدة بين الجماهير، باعتبارها لغة الدين التي تدين به منذ حوالي تسعة قرون خلت⁽⁶⁾. ومن ثم يمكن اعتبار اللغة العربية لغة تقليدية في

(1) D. BOUCHE: P. 318.

(2) انظر جدول إحصائيات التعليم العربي في السنغال لسنة 1907.

(3) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في السنغال خلال سنة 1913.

(4) ARCHIVES: S. O. M. Paris Dossier SENEGAL No 10 (*).

(*) انظر جدول إحصائيات التعليم العربي في السنغال لسنة 1907.

(5) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في السنغال لسنة 1913.

(6) Amar SAMB: P. 28.

إحصائيات التعليم اليومي⁽¹⁾
تعليم اللغة العربية في المدارس والكتاتيب القرآنية للأهالي السنغاليين

المستعمرة	تعليم عوامي			تعليم خاص					المجموع العام		
	مدارس (هـ) ذ	أساتذة ذ	تلاميذ ذ	عدد التلاميذ		مدارس	أساتذة	تلاميذ	مدارس	أساتذة	تلاميذ
				ذ	(هـ) 1						
سان لويس	5	2	75	1.326	160	46	46	1.486	51	48	1.561
دكار	1	1	26	415	12	27	27	427	28	28	453
قوري	=	=	=	34	10	2	2	44	2	2	44
ريفيلك	=	=	47	519	31	20	20	550	21	21	597
اسكال	3	3	162	405	4	34	34	409	37	37	571
المنطقة المحيطة	=	=	=	8.204	0283	1.262	1.262	8.487	1.262	1.262	8.487
الاجمعي	10	7	310	10903	500	1.391	1.391	11403	1.401	1.398	11.713

* أ : إناث

* ذ : ذكور

البلاد، بحيث نجد في السنغال حوالي 25%⁽¹⁾ من الأشخاص الذين يحسنون هذه اللغة الأخيرة كتابةً ومخاطبةً.

وليس هناك ما يبرهن على أمر تفوق اللغة العربية في السنغال على اللغة الفرنسية، وذلك رغم مساعي أصحاب هذه اللغة الأخيرة لإحباط اللغة الأولى وعرقلة انتشارها في البلاد، إلا الجدول⁽²⁾ التالي (٥) :

عدد البنات من بين المجموع			عدد تلاميذ المدارس الفرنسية			عدد تلاميذ الكتاتيب القرآنية			المستعمرة
1909	1908	1907	1909	1908	1907	1909	1908	1907	السنة
354	555	21	789	1.037	371	10.933	10.711	9.082	السنغال



(٥) جدول مقارنة عدد تلاميذ الكتاب وعدد تلاميذ المدارس الفرنسية في السنغال بين 1907-1909.

(1) V. MONTEUIL: P. 222.

(2) D. BOUCHE: P. 768.



كيف استطاع الاستعمار الفرنسي أن يكون نخبة إفريقية موالية له فكراً وثقافة وديناً ولغة؟!

- 1 - المعاهد الفرنسية الإسلامية
- 2 - مدرسة أبناء رؤساء القبائل والمترجمين
- 3 - التعليم الفرنسي في نهاية سنة 1917
- 4 - التعليم الفرنسي للكبار
- 5 - تعليم البنات

1- المعاهد الفرنسية الإسلامية :

إن المتفحص للوثائق الرسمية للإدارة الفرنسية المتعلقة بالمدارس العربية التابعة لها في السنغال، يدرك لأول وهلة الوضع المتدهور إدارياً وثقافياً الذي كانت تتخبط فيه هذه المدارس⁽¹⁾.

وتذكر الوثائق وجود أربع مدارس وهي: مدرسة سان لويس، ومدرسة جني، ومدرسة توبا (غينيا)، وأخيراً مدرسة تمبوكتو، والذي يهمنا من هذه المدارس هي مدرسة سان لويس بالسنغال⁽²⁾.

ومدرسة سان لويس على ما يبدو كانت تابعة للحكام العسكريين الذين تولوا حكم السنغال؛ غير أن الحاكم العام لإفريقيا الغربية لم يحدد بالضبط الهيئة الإدارية أو المصلحة التي تدير إدارياً هذه المدرسة⁽³⁾. وتعاقب في الإشراف على هذه المدرسة أحياناً السيد جورج هاردي مفتش التعليم لإفريقيا الغربية، وأحياناً مدير الشؤون الإسلامية⁽⁴⁾. وبطبيعة الحال فالوثائق المتعلقة بمدرسة سان لويس كانت تبتعث أحياناً هنا أو هناك الشيء الذي عرضها للإتلاف والضياع.

إن فكرة إنشاء المعاهد الفرنسية الإسلامية قد تكون منبثقة عن قرار وليام بنتي

(1) انظر الملحق رقم (3) من الوثائق التي تشير إلى وضع المعاهد الفرنسية الإسلامية عثرنا على هذه الوثائق المؤرخة بتاريخ 28 مارس 1913: وهي غير مضمّنة، ومجهولة الكاتب، ويبدو من محتواها أنها موجهة إلى وزير المستعمرات وكان صاحبها الحاكم العام الفرنسي لغرب إفريقيا.

(2) ARCHIVES "S. O. M." Dossier SENEGAL No 10.

(3) الشيء الذي قلناه عن مدرسة سان لويس ينطبق على المدارس الأخرى في إفريقيا الغربية، كمدرسة جني، وتمبوكتو، وبوتلميت، وتوبا بغينيا.

(4) ARCHIVES "S. O. M." Dossier SENEGAL No 10.

الحاكم العام لإفريقيا الغربية، الصادر بتاريخ 11 مايو 1911، والذي منع استعمال اللغة العربية في المحاكم الإسلامية في المنطقة⁽¹⁾. وسطر برنامجاً لإنشاء ما يقرب من عشرة معاهد «فرنسية إسلامية» في إفريقيا الغربية موزعة عبر المراكز الهامة للمنطقة. غير أن البرنامج لم ينفذ بأكمله وعوض أن تعرف المنطقة إنشاء عشر مدارس، لم يبرز إلى الوجود منها سوى أربع مدارس، وهي المدارس التي ذكرناها سابقاً⁽²⁾.

وتدعي الإدارة الفرنسية بأن «الهدف من إنشاء المعاهد الفرنسية الإسلامية في السنغال هو ترقية الدراسات العليا الإسلامية، وتكوين معلمي الكتاتيب القرآنية تكويناً ثقافياً، يسمح لهم بأداء مهمتهم التعليمية على أحسن وجه من جهة، وتعليم اللغة الفرنسية للشبيبة الإسلامية وإعطائها نظرة صحيحة عن الدور الحضاري الذي تلعبه فرنسا في السنغال من جهة أخرى»⁽³⁾.

ويقول السيد البير سارو فيما يتعلق بهدف إنشاء المعاهد الفرنسية الإسلامية في السنغال: إنه «كان سياسياً محضاً وتلاميذ هذه المعاهد يهيأون للتعليم في الكتاتيب القرآنية، والبعض الآخر للترجمة، ومنهم من يوجه إلى مهمة القضاء والكتابة في المحاكم الإسلامية»⁽⁴⁾.

ويمنح تلاميذ المعاهد الفرنسية - الإسلامية منحة سنوية من قبل الإدارة الفرنسية تقدر بـ 10 فرنكات للتغذية و 100 فرنك لللبسة. ولعب هذا المبلغ الزهيد الذي منحته الإدارة الفرنسية للطلاب في هذه المعاهد دوراً هاماً لجلبهم إلى هذه المؤسسات، زيادةً على أن الإدارة الفرنسية تضمن لبعضهم التوظيف في مصالحها الإدارية وذلك بعد تخرجهم من هذه المعاهد⁽⁵⁾.

(1) لم يقتصر قرار منع استعمال اللغة العربية في المحاكم الإسلامية على إفريقيا الغربية وحدها، بل عمم بعد صدوره على كافة المستعمرات الإسلامية الفرنسية.

(2) G. HARDY: Une Conquete Morale L'Enseignement en A. O. F. P. 249.

(3) جورج هاردي: المرجع نفسه.

(4) A. SARAUT: Mise en Valeur des Colonies Francaise - Paris - 1923- P. 299.

(5) G. HARDY: Une Conquete Morale L'Ens. en A. O. F. P. 258.

وكانت شروط الانخراط في هذه المعاهد تكاد تكون مقتصرة على أبناء رؤساء القبائل والأعيان والطبقات الموالية في السنغال، ذلك لأنها مؤسسات سياسية أكثر منها اجتماعية وثقافية⁽¹⁾.

أما برامج المعاهد الفرنسية الإسلامية في السنغال فتحتوى على اللغة الفرنسية، والعلوم الفرنسية على مختلف أنواعها، واللغة العربية، والفقه الإسلامي، والتفسير وعلى شيء من التاريخ العربي الإسلامي، معدل حسب التوجيه السياسي لهذه المعاهد⁽²⁾.

وتدرس اللغة العربية في المعاهد الفرنسية الإسلامية كلغة أجنبية شأنها شأن اللغات الأجنبية الأخرى التي تدرس مثلاً في الثانويات الفرنسية⁽³⁾.

ويعد معهد سان لويس من بين المعاهد التي عمرت طويلاً، والذي تواصلت فيه الدراسة بدون انقطاع⁽⁴⁾. وذلك حتى استقلال السنغال وقد يكون ذلك راجع إلى وجود المعهد في أهم مركز من مراكز البلاد إقتصادياً وثقافياً.

ويختص المعهد الفرنسي - الإسلامي لمدينة سان لويس خاصة في تكوين المترجمين باللغتين الفرنسية والعربية، وتكوين معلمي الكتاتيب القرآنية، الذين يتسلمون بعد تخرجهم شهادات تثبت كفاءتهم الثقافية للتدريس في الكتّاب⁽⁵⁾.

وقد بلغ عدد أساتذة معهد سان لويس في سنة 1910 ستة أساتذة، واحد منهم جزائري يساعده ممرنان سنغاليان في تعليم اللغة العربية، وثلاثة فرنسيين، اثنان

(1) MADAHA: Manicer: 50.

(2) G. HARDY: Une Conquete Morale L'Ens. en A. O. F. P. 257.

(3) G. HARDY: L'Enseignement aux Indigènes dans les. Passessions Francaise d: Afrique - Bruxelles- 1931 P. 231.

(4) أنشئت عدة مؤسسات شبيهة بهذه المؤسسة، مثل معهد فوته جالون بغيينا، ولكنه أغلق سب عدم توفر الإطارات.

(●) أنشئت عدة مؤسسات شبيهة بهذه المؤسسة ثم أغلقت وذلك مثل معهد فوتا جالون في غينيا، وذلك لعدة توفر الإطارات أو الطلبة.

* (5) G. HARDY: L'Enseignement aux Indiennes dans les. Passessions Fr. P. 258.

منهم ممرنين، وعلى رأسهم أستاذ رئيسي للغة الفرنسية. وبلغ عدد تلاميذ المعهد في نفس السنة المذكورة ما يقرب من 56 تلميذاً، ومصاريفه قد قدرت خلال نفس السنة بما يقرب من 44.000 فرنك فرنسي⁽¹⁾.

وهذا العدد المتقلص للتلاميذ ليس وليداً عن طريق الصدفة أو عن عدم توفر التلاميذ في مدينة سان لويس، بل هو مقصود من قبل الإدارة الفرنسية، وذلك لاهتمامها بنوعية خاصة من التلاميذ التي كانت تهدف إلى إعطائهم تعليماً نافعاً وموجهاً حسب رغباتها، فضلاً عن أن شروط الانخراط في المعهد تقتصر على طبقة معينة من المجتمع السنغالي⁽²⁾؛ هم أعيان البلاد والمتعاونون معها محلياً.

2- مدرسة أبناء رؤساء القبائل والمترجمين:

أنشئت مدرسة أبناء رؤساء القبائل والمترجمين في سنة 1912م، وأسست هذه المدرسة خصيصاً لأبناء رؤساء القبائل المواليين للإدارة الفرنسية في السنغال. والغرض من تأسيسها لا يختلف عن غرض تأسيس المعاهد الفرنسية الإسلامية التي سبقت الإشارة إليها، وبرامجها هي الأخرى لا تختلف عن برامج المعاهد المذكورة⁽³⁾.

وتنحصر مهمة هذه المدرسة في تكوين أبناء رؤساء القبائل تكويناً سياسياً، يسمح لهم بعد تخرجهم لشغل منصب سياسي هام من الدرجة الثانية، كرئيس دائرة مثلاً أو شيخ بلدية أو غيرهما. كما يتخرج من هذه المدرسة المترجمون، وهم عادةً من الطلاب الذين يتمنون إلى الأسر الكبيرة في السنغال⁽⁴⁾.

لكن مدرسة أبناء رؤساء القبائل والمترجمين هذه لم تعمّر طويلاً، ودام

(1) ARCHIVES: S. O. M. Dossier SENEGAL No 10.

(2) G. HARDY: Une Conquete Morale L'Enseignement. en A. O. F. P. 260.

(3) G. HARDY: L'Ens aux Indigènes aux pos. Fr. P. 260.

(4) D. BOUCHE: l'Enseignement dans les Ter. Fr. A. O. F. 1975 P. 417.

نشاطها ما يقرب من خمس سنوات فقط (1912-1917) والجدول التالي يبين عدد التلاميذ الذين راولوا تعليمهم في هذه المدرسة ونوعيتهم بين ستي 1912-1917⁽¹⁾.

جدول تلاميذ مدرسة أبناء رؤساء القبائل
والترجمين بمدينة سان لويس 1912-1917⁽²⁾.

السنة	عدد التلاميذ السنغاليين	أبناء رؤساء القبائل	تلاميذ غير سنغاليين	عدد تلاميذ السنة التحضيرية
1912 - 1913	11	68		
1913 - 1914	313	71	21	44
1914 - 1915	أغلقت المدرسة خلال هذه السنة			
1915 - 1916	102	59	19	55
1916 - 1917	136	79	19	81

وعلى الرغم من أن إنشاء هذه المعاهد كان يهدف بالدرجة الأولى إلى خدمة السياسة الاستعمارية في السنغال، فإنها لم تنج من حملات النقد والتنديد من قبل بعض الساسة والمؤلفين الفرنسيين. ومن ذلك يقول السيد بول مارتني عن إنشاء المعاهد الفرنسية الإسلامية ما يلي: «... إنه لمن الخطأ فتح هذه المدارس، ومعنى هذا أننا ننير العقول المضادة لنا بواسطتها، أليس الأفضل أن نترك الإسلام يسير ويتطور في طريقه المنحطة التي هي أقل خطراً بالنسبة إلينا في إفريقيا...؟»⁽³⁾.

(1) D. BOUCHE: P. 417 - 418.

(2) دونيز بوش: نفس المرجع - نفس الصفحة السابقة.

(3) A. SARRAT: p. 299 et 400.

وفي الحقيقة فإن إنشاء هذه المدارس، إنما كان لغرضين اثنين، أولهما هو جذب الاطفال الافارقة قصد تعليمهم اللغة الفرنسية⁽¹⁾. وبالتالي تلقّيحهم الحضارة الغربية شيئاً فشيئاً، وذلك باتخاذ اللغة العربية كوسيلة لجلب الاطفال الافارقة إلى هذه المعاهد⁽²⁾.

أما الغرض الثاني من إنشاء المدارس الفرنسية الإسلامية، فهي محاولة تهدف إلى جعل الطلاب المتخرجين منها طبقة مساندة وموالية للإدارة الفرنسية في البلاد، ولا شيء يبرهن على ذلك سوى شروط الانخراط في هذه المؤسسات.

والسؤال الذي يطرح نفسه الآن هو: هل نجحت الإدارة الفرنسية في تكوين طبقة موالية لها، لغةً وديناً وحضارةً في إفريقيا الغربية؟ وإلى أي مدى صمدت اللغة العربية وتصدت للتيارات المعادية لها؟

وللإجابة عن هذا السؤال يجدر بنا أن نتبع خطوات تطور التعليم الفرنسي في البلاد، والنتائج التي وصل إليها بعد الفتور والكساد اللذين أصيب بهما، وذلك حتى سنة 1899.

ويبدو من خلال الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية، أنه حتى العقد الأول من القرن الحالي لم يشاهد التعليم الفرنسي في السنغال تطورات كبيرة⁽³⁾. غير أن سنة 1912 يلاحظ خلالها إزدياد عدد التلاميذ المسلمين في المدارس الحكومية الفرنسية. ويبدو أن المانع الديني والحضاري لم يعد حائلاً دون انخراط التلاميذ المسلمين في المدارس الحكومية الفرنسية⁽⁴⁾.

وعموماً فإن سنة 1912 قد شهد خلالها التعليم الفرنسي شيئاً من التطور⁽⁵⁾. ويلاحظ خلالها الفارق الكبير في عدد التلاميذ المتحقّقين بالمدارس الفرنسية مقارنة بينها وبين السنوات الفارطة.

(1) D. BOUCHE: P. 714.

(2) MADHA BANICAR: P. 49.

(3) D. BOUCHE: P. 701.

•(4) انظر جدول مقارنة عدد تلاميذ الكتاب والمدارس الفرنسية.

•(5) قارن جدول التعليم الفرنسي ستي 1907 - 1912.

والجدول التالي يعطينا فكرة عن عدد تلاميذ المدارس الفرنسية خلال السنة المذكورة(1):

**جدول عدد تلاميذ التعليم الابتدائي في السنغال
في نهاية سنة 1912**

المجموع	عدد التلميذات الإناث	عدد التلاميذ الذكور	عدد السكان	المستعمرة
4.189	502	3.687	1.250.000	السنغال

وتبدو هذه النتائج التي حصل عليها التعليم الفرنسي⁽²⁾ في السنغال، هزيلة إذا قورنت بعدد السكان من جهة، وبعدد الأطفال الذين بلغوا سن الدراسة من جهة أخرى، وذلك في نهاية سنة 1912.

وحسب الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية قد يكون عدد سكان السنغال، وعدد التلاميذ الذين بلغوا سن الدراسة، ونسبة التعليم الفرنسي في البلاد خلال السنة المذكورة كالتالي⁽³⁾:

- عدد سكان السنغال في سنة 1912 : 1.250.000 نسمة .

- عدد التلاميذ الذين بلغوا سن الدراسة : 150.000 نسمة .

- نسبة التعليم المحصل عليها في سنة 1912 : 0.85% .

(1) D. BOUCHE: P. 701.

(2) إذا قارنا النتائج التي وصل إليها التعليم الفرنسي في إفريقيا الغربية في سنة 1909 مثلا، وسنة 1912 يتضح جليا التطور الذي حصل عليه التعليم الفرنسي في المنطقة، حيث كان عدد تلاميذ المدارس الفرنسية خلال السنة الأولى لا يتجاوز 1.698 تلميذا. أما خلال السنة الثانية فقد ففز العدد إلى ما يقرب من 15.369 تلميذا، بمعنى إن التعليم الفرنسي قد تضاعف ما يقرب من سبع مرات بين سنتي 1912- 1909 في المنطقة.

(3) D. BOUCHE: P. 703.

ولكن هذا لم يمنع تطور التعليم الفرنسي في السنغال، وخاصةً ابتداءً من سنة 1912، إذ نلاحظ ازدياد عدد تلاميذ المدارس الفرنسية باضطراد، وذلك على حساب التعليم العربي⁽¹⁾.

وإذا كان التعليم العربي حتى هذه السنة المذكورة متفوقاً بعدد تلاميذه على التعليم الفرنسي في البلاد⁽²⁾، فإن متاعبه ومشاكله الخطيرة ستبدأ كذلك في نهاية هذه السنة الأخيرة.

3- التعليم الفرنسي في نهاية سنة 1917 :

ولم تأت سنة 1917، حتى أنتشرت المدارس الفرنسية في السنغال أنتشاراً ملحوظاً. وتطلع المهتمون بقطاع التعليم إلى إنشاء التعليم الثانوي ثم الجامعي في البلاد. بعد أن كانت الاهتمامات الأولى كلها مركزة على التعليم الابتدائي الذي يضم إلى جانبه التعليم الفلاحي، والتعليم الصناعي والمهني⁽³⁾.

وفي هذا المجال زودت مدينة سان لويس في نفس السنة المذكورة بثانوية للتعليم العام، تضم كل فروع التعليم التي كانت موجودة آنذاك في أوروبا، وتدرس فيها هذه العلوم بنفس الطرق التي تدرس بها في فرنسا نفسها⁽⁴⁾.

أما في ميدان الطب فقد وجد نوع من التكوين للأهالي السنغاليين، يتلقى أصحابه تكويناً خاصاً تحت إشراف أطباء فرنسيين، وذلك لمدة زمنية معينة، ثم يمنح أصحابه رتبة «طبيب مساعد»⁽⁵⁾.

وقد شهدت سنة 1917 إنشاء مدرسة المعلمين في السنغال، التي اهتمت بتكوين الممرنين والمرشحين للمدرسة المدرسين. وقد كانت هذه المدرسة تضم إلى جانب تكوين المعلمين فروعاً أخرى تابعة لها، تختص بتكوين موظفي البريد،

(1) D. BOUCHE: P. 703.

(2) انظر جدول مقارنة التعليم الفرنسي بالتعليم العربي في السنغال.

(3) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P.64.

(4) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P.64 - 65.

(5) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P.64.

والحساب، والتمريض، والآلات الرافعة، إضافة إلى أنه في نفس السنة المذكورة قد شهد السنغال إنشاء مؤسسات تعليمية أخرى، مثل المدرسة المهنية، التي تخصص بتكوين الطلبة السنغاليين في التجارة والحدادة. وترشح هذه المدرسة الأخيرة بعض تلاميذها النجباء إلى المدرسة العليا المهنية⁽¹⁾.

وعموماً فإن عدد تلاميذ المدارس الفرنسية في السنغال قد وصل إلى ما يقرب من 5.000 تلميذ، وذلك في نهاية سنة 1917⁽²⁾.

ويتوزع هؤلاء التلاميذ عبر المراكز الهامة في البلاد، وذلك مثل: دكار العاصمة الإدارية لإفريقيا الغربية، ومدينة سان لويس العاصمة الثقافية للسنغال، وفي ريفيك، مدينة الكاكابو، وزنغاشور وغيرها. إضافة إلى وجود مدارس ابتدائية أخرى موزعة على أطراف الخطوط الحديدية مثل: تياس، وكايس، وسالوم، وسين، والعازا مانس وغيرها⁽³⁾.

ولم تقتصر مجهودات الإدارة الفرنسية في ميدان التعليم الفرنسي على السنغال وحده، بل شملت تقريباً كل مناطق إفريقيا الغربية، وذلك مثل: غينيا⁽⁴⁾، والنيجر⁽⁵⁾، وساحل العاج⁽⁶⁾، والداهومي⁽⁷⁾، وموريتانيا⁽⁸⁾.

(1) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P. 65.

(2) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P. 65.

(3) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. P. 65 et Suite.

(4) غينيا: قدر عدد تلاميذ المدارس الفرنسية في غينيا في نهاية سنة 1917 ما يقرب من 9.600 تلميذ. يوجد أكثرها في منطقة فوته جالون.

(5) النيجر: قدر عدد تلاميذ المدارس الفرنسية في النيجر خلال السنة المذكورة بما يقرب من 3.000 تلميذ. ويلاحظ أن هناك توازناً فيما يخص توزيع المدارس، حيث لم تهمل المناطق الصحراوية النائية مثل، ولاته، ولروان، الشيء الذي نلاحظه من بعض مناطق إفريقيا الغربية الأخرى.

(6) ساحل العاج: حققت نتائج حنة في ميدان التعليم في ساحل العاج وذلك رغم أن المدارس كانت مرتكزة خاصة على سواحل البلاد.

(7) الداومي: قدر عدد تلاميذ المدارس الفرنسية في الداومي بـ 3.000 تلميذ في نهاية سنة 1917 وترتكز هذه المدارس خاصة على سواحل البلاد.

(8) موريتانيا: تعتبر موريتانيا بالنسبة للمناطق الأخرى في إفريقيا الغربية متأخرة نسبياً في ميدان التعليم الفرنسي ولم تعرفه إلا مؤخرًا.

وتشير المراجع إلى أن عدد التلاميذ الأفارقة الذين يلتحقون بالمدارس الفرنسية قد قدر خلال سنة 1914 بما يقرب من 20.000 تلميذ؛ وقد ارتفع عدد المدارس الفرنسية بين سنتي 1911-1914 من 1.200 مدرسة إلى ما يقرب من 2.000 مدرسة في إفريقيا الغربية، وذلك إلى جانب حوالي 30 مدرسة متخصصة في تكوين الضباط العسكريين والمترجمين⁽¹⁾.

وفي نهاية سنة 1917 شهد السنغال إنشاء التعليم التقني العالي الذي شمل عدة مدارس، وهي كالتالي⁽²⁾:

- المدرسة المهنية العليا: مدرسة بيني لبارد.

- المدرسة الإدارية: مدرسة فيديرب.

- مدرسة للطباعة.

- مدرسة للفلاحة.

وذلك إلى جانب مدرسة للطب البيطري ومدرسة للطب البشري. وعموما فالجدول التالي يعطينا صورة واضحة عن التعليم الفرنسي في السنغال بمختلف فروع، وذلك سنة 1907:

4- التعليم الفرنسي للكبار:

قد سبق وأن أشرنا إلى أن الإدارة الفرنسية في السنغال خلال السبعينيات من القرن الفارط قد جعلت الوظائف الإدارية مقتصرة على السنغاليين الذين يحسنون اللغة الفرنسية، وذلك لدفع أهل البلاد إلى الإقبال على تعلم لغتها⁽³⁾.

وقد وفرت الإدارة الفرنسية كل الشروط لنشر لغتها بين الأوساط السنغالية

(1) G. HARDY: Une conquête Mor. L'Ens. en A. O. F. P.65. et Suite.

(2) D. BOUCHE: P. 724.

(3) Madha Banicar: P. 50.

إحصائيات التعليم العمومي
على مختلف أنواعه (1)

السنة : 1907

المستعمرة
السنغال

مجموع المصاريف	موازنة البلدية	موازنة المستعمرات	عدد التلاميذ			عدد الأساتذة			عدد المدارس			المدارس
			1	2	3	1	2	3	1	2	3	
321.736	14.500	307.236	415	3.196	ف 27 س 25 40	ف 27 س 40	1	4	27			الابتدائية
54.430		54.430		56	ف 9	ف 9			1			الابتدائية العليا
مدمجة في مصاريف المدرسة الابتدائية العليا				4	ف 1	ف 1			1			الثانوي
1.400		1.400	462	46	ف 3	ف 3			3			المهني
3100		3.100	62		ف 4			4	1			العائلي
8.00 200		8.00 200		8 18	ف 1 س 1	ف 1 س 1	1	ماتم	1			الفلاحي
مدمجة في مصاريف المدرسة الابتدائية العليا				14	ف 2	ف 2			1			الإداري
				12	ف 1	ف 1			1			التجاري
16.200		16.200		1293	ف 5 س 18 5	ف 5 س 18 5			10			دروس الكبار
405.060	14.500	390.566	477	4.553	ف 27 س 35 40	ف 27 س 35 40	2	8	29			المجموع

ملحوظة : ذ : ذكور - إ : إناث - ف : فرنسيون

على مختلف مستوياتها، من ذلك أنها نظمت دروساً مسائية للكبار تسمح لهم بتعلم اللغة الفرنسية بعد الانتهاء من أعمالهم اليومية⁽¹⁾.

وتذكر الوثائق الرسمية للإدارة الفرنسية أن المدارس المخصصة لتعليم الكبار في السنغال، بلغ عددها ما يقرب من 10 مدارس، يدرس فيها حوالي 28 أستاذاً. أما عدد تلاميذ هذه المدارس فقد بلغ ما يقرب من 1.293 تلميذاً، وذلك في نهاية سنة 1907⁽²⁾.

وعموماً فالجدول التالي يبين لنا كيفية توزيع المدارس الليلية الفرنسية، وعددها، وعدد أساتذتها وتلاميذها: (انظر ص 121).

5- تعليم البنات:

يبدو أن تعليم البنات في السنغال، وغيره من بلدان إفريقيا الغربية لم يعرف أي تطور يذكر، وذلك حتى نهاية العشرينيات من القرن الحالي⁽³⁾.

وقد اعتبرت الإدارة الفرنسية مشكل تعليم البنات في إفريقيا الغربية مشكلاً حساساً بالنسبة إليها، وقد عمدت إلى استعمال كل الوسائل لجذب البنات السنغاليات إلى مدارسها، ولكن بدون جدوى. وقد وقف الأهالي السنغاليون موقفاً سلبياً من تعليم بناتهم، وخاصة من إرسالهن إلى مدارس الرهبان البيض أو المدارس الحكومية الفرنسية⁽⁴⁾. وربما كانت التقاليد والعادات الاجتماعية من جهة والظروف الاقتصادية لأهل البلاد من جهة أخرى، هي التي حالت دون تعلم الفتاة السنغالية في هذه الفترة الزمنية⁽⁵⁾.

وقد كان التعليم الفرنسي في السنغال مقتصرًا على الذكور وحدهم؛ بحيث تذكر الإحصائيات عدد 400 تلميذة فقط يتعلمون في المدارس الفرنسية في إفريقيا الغربية مجتمعة، وذلك في نهاية سنة 1920⁽⁶⁾.

(1) D. BOUCHE: P 783.

(2) ARCHIVES: S. O. M. Dossier Senegal No 10.*

(*) انظر جدول التعليم الابتدائي.

(3) انظر جدول تعليم البنات في إفريقيا الغربية بين سني 1904-1920.

(4) J. BOUCHAUD: P. 157.

(5) D. BOUCHE: P 777.

(6) Madha Banicar: PP. 33 et 50.

السنة : 1907

إحصائيات التعليم العمومي
التعليم الابتدائي للكتاب (1)

مستعمرة
السنغال

الاسرة	عدد المدارس			عدد الأستاذة		عدد التلاميذ		المجموع العام		عدد التلاميذ
	م	أ	ب	أ	ب	أ	ب	عدد الأستاذة	عدد التلاميذ	
سان لويس			4	13	2	599		4	15	599
دكار			1	3	2	176		1	5	176
فوري			1	2		93		1	2	93
ديفيك			1	2	1	235		1	3	235
زافانثور			1	1		75		1	1	75
لودير			1	1		35		1	1	35
دقانه			1	1		80		1	1	80
المجموع			10	23	5	1293		11	28	1293

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris- Dossier Senegal No 10.

وهذا العدد الأخير الذي أشرنا إليه، قد لا يمثل عدد البنات وحدهن، بل أدمج فيه كذلك عدد الاطفال الصغار الذين يتعلمون في مدارس الحضانة، الذين هم في أغلب الاحيان يفوقون بكثير عدد البنات⁽¹⁾.

أما عن تعليم البنات باللغة العربية، أي في الكتابيب القرآنية⁽²⁾ فهو كذلك لم يَرَ ذلك التطور الذي رآه تعليم الذكور⁽³⁾. ويكاد يكون هناك نوع من التكافؤ بين التعليمين العربي والفرنسي في السنغال فيما يخص تعليم البنات، وذلك من حيث عدد التلميذات المنخرطات في كل من التعليمين، وعموماً فالجدول التالي يعطينا صورة واضحة عن تعليم البنات في إفريقيا الغربية، وذلك بين سنتي 1920-1904⁽⁴⁾:

جدول تعليم البنات بين سنتي 1920-1904

السنة	عدد البنات في التعليم العمومي	في التعليم الحر	المجموع	مجموع الذكور
1904	842	926	1768	8276
1909	938	471	1409	11403
1912	1156	569	1725	13644
1917	899	1020	1919	17836
1920	400	700	1100	21200

* * *

(1) D. BOUCHE: P. 777.

(2) انظر جدول تعليم البنات (التعليم الحر).

(3) انظر جدول عدد تلاميذ الكتاب في نهاية سنة 1913 في السنغال.

(4) D. BOUCHE: Même page.

الخاتمة

وقد آن لنا أن نلخص «فكرة» هذا البحث في النقاط التالية :

أولاً :

قد يكون دخول الإسلام إلى غرب إفريقيا أهم حدث عرفته البلاد، بحيث أعطى الإسلام إلى المنطقة ديناً جديداً من جهة، ومنهاجاً حياتياً يختلف كل الاختلاف عن منهاج الحياة الوثنية التي كان يعيشها الأهالي من جهة أخرى. وقد تقبل الأفارقة بصفة عامة الإسلام بصدر رحب، ذلك لأنه كان يتلاءم مع أوضاعهم الاجتماعية والثقافية، وذلك منذ القرن العاشر الميلادي. ويعتبر بعض الباحثين الأفارقة الإسلام «ديناً تقليدياً في البلاد»⁽¹⁾، أى من بين الديانات القديمة الهامة، ولعلها الديانة الوحيدة التي لا يضاهاها انتشار آخر سوى انتشار لغتها وثقافتها في إفريقيا.

ويرجع الفضل إلى الإسلام في إخراج القارة السمراء بأكملها، من عزلتها الحضارية والسياسية التي كانت تتخبط فيها. وقد فتح الإسلام بدخوله إلى القارة، وذلك منذ القرن السابع الميلادي، أبواب الاحتكاك والتفتح على العالم الخارجي؛ وقد حمل الإسلام إلى القارة عاملين حضاريين يعتبران من أهم العوامل الحضارية التي ساعدت القارة الإفريقية على استيعاب المفاهيم الحضارية بشكل جيد وهما: الكتابة العربية، واللغة العربية. علماً بأنه لم تكن لإفريقيا كتابة قبل دخول الإسلام⁽²⁾ إليها.

(1) Amar SAMB: P. 28.

(2) R. MAUNY: P. 5.

يدعى جل المؤلفين الغربيين أن العرب فرضوا دينهم وحضارتهم بالحديد والنار على إفريقيا⁽¹⁾؛ بينما الواقع ليس كذلك، بحيث عمل العرب دائما على ملاءمة دينهم وثقافتهم مع الأوضاع الاجتماعية والثقافية لإفريقيا وتغادوا اللجوء إلى استعمال العنف ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا، بإستثناء بعض نشاطات المرابطين لفترة محدودة في الجنوب الموريتاني حاليا وبعض مناطق حوض السنغال.

اليس الأولى بنا أن نقول: بأن السودانيين أنفسهم هم الذين فرضوا أحيانا؟!

ثانيا :

تتمتع اللغة العربية بمكانة مرموقة بين الأوساط الإفريقية، باعتبارها لغة الدين الدس يدين به ما يقرب من 95% من سكان غرب إفريقيا. وقد كان انتشار اللغة العربية في أغلب الأحيان مسيرا لانتشار الإسلام.

وقد ساهمت اللغة العربية في إثراء وتطور اللغات المحلية في إفريقيا بما يقرب من 50%⁽²⁾. وربما بقيت هذه اللغات المحلية بدون كتابة لولا اللغة العربية. ومن ثم وجد نوع من التلاحم بين الحضارتين العربية والإفريقية. ويتجسد هذا التلاحم، الذي يرجع تاريخه إلى القرن السابع الميلادي، في حفريات كل من كمبي صالح وأودغوست. وقد أثرت الحضارة العربية في الحضارة الإفريقية تأثيرا ملحوظا؛ ذلك لأن الحظ التراثي للحضارة الأولى أكثر بكثير من حظ الثانية. وليس هناك ما يدل على ذلك سوى المراكز الثقافية الإسلامية التي أسست منذ مطلع القرن الثالث عشر الميلادي في غرب إفريقيا؛ والتي كان إنتاجها الثقافي يناهز إنتاج المراكز الثقافية الإسلامية التي كانت موجودة في البلدان العربية⁽³⁾.

(1) A. GOUILLY: P. 252 - R. ARNAUD: P. 75 V. MONTEUIL: P. 275.

(2) V. MONTEUIL: P. 252.

(3) عمار هلال: الطرق الصوفية ونشر الإسلام والثقافة العربية في غرب إفريقيا، الجزائر، 1988.

ثالثا:

يعتبر التعليم العربي «التقليدي» المتمثل في الكتابات القرآنية في غرب إفريقيا الدرع الواقى للحضارة العربية الإسلامية في البلاد، ووسيلة من الوسائل العامة للتطور الثقافي الإسلامى في المنطقة.

وقد لعبت قبائل الفلان، والتكرور، والولوف على الخصوص دورا هاما في ميدان نشر الثقافة العربية فى غرب إفريقيا من جهة، ونشر الإسلام من جهة أخرى. وقد قدر عدد تلاميذ الكتاب فى السنغال مثلاً فى مطلع هذا القرن بما يقرب من 14.000 تلميذ. وبدون شك فهؤلاء التلاميذ يمثلون عاملا هاما من عوامل التقدم الاجتماعي والثقافي، ونشر التعريب في المنطقة. ويعطى الأفارقة أهمية قصوى لحفظ القرآن الكريم، ويعاقبون أبناءهم أشد العقوبات إذا قصرُوا في حفظه. وقد تبدأ تربية الولد في المنزل أو الخيمة، وما إن يدرك هذا الطفل العهد الذي يستطيع فيه أن يحسن النطق حتى يتولى أبواه أمر تعليمه، ومن ثم تتجلى رغبة الأفارقة فى تعلم اللغة العربية والتمكن منها. ولا يتعلم هؤلاء التلاميذ اللغة العربية من الجانب الديني فحسب، بل كذلك ليندمجوا في ثقافة وحضارة راقية. ومن أجل ذلك ينتقل الطلبة الأفارقة بعيدا عن ديارهم إلى العواصم الإسلامية طلبا للعلم.

وقد تتجلى أهمية اللغة العربية، وبالتالي التعليم العربي فى المنطقة فى مراكز الكتابات القرآنية التي تنتشر عبر البلاد.

ومن أهم مراكز الكتاب فى السنغال، مدينة دكار التي يوجد بها ما يقرب من 30 كتابا، ولوكا التي تحتوى على حوالى 147 كتابا، وباؤول التي تشمل ما يقرب من 134 كتابا، وريفيسك التي يوجد بها حوالى 14 كتابا، وسان لويس التي تضم ما يناهز 77 كتابا، ومنطقة كايور التي تحتوى على ما يقرب من 228 كتابا. وعموما فقد قدر عدد تلاميذ التعليم العربي في نهاية سنة 1912 بما يناهز 11.451

تلميذا في السنغال، بينما يقدر عدد المدارس الفرنسية بما يقرب من 633 تلميذا خلال نفس السنة المذكورة⁽¹⁾.

أفلا يدل هذا على رغبة السنغاليين في تعلم اللغة العربية دون الاهتمام باللغة الفرنسية؟

وكان لمن يُدرس في الكتاب معلما كان أو فقيها منزلة عالية في الهيئة الاجتماعية، وربما فاقت هذه المنزلة منزلة أصحاب المناصب الدنيوية.

رابعاً :

لقد أدهشت رغبة الأفارقة في تعلم اللغة العربية وتمسكهم بالثقافة العربية الإسلامية الحكام الفرنسيين للبلاد، ووقف هؤلاء الحكام موقفاً مناوئاً من التعليم العربي في البلاد خاصة والثقافة العربية عامة⁽²⁾.

ويتجلى ذلك واضحاً في تقارير كل من فيديرب الذي حكم في السنغال بين سنتي (1854 - 1865)، وباربيي المستول السامي للبعثات التبشيرية، وفي بعض كتابات المؤلفين الفرنسيين مثل: ارنورويير، ولوسيان هوبير، وبول مارتني، وفانسان ولوسيان مونتوي، وغيرهم.

لقد وقفت الإدارة الفرنسية موقف التند من التعليم العربي في السنغال، ولم تدخر جهداً في عرقلته، وسعت جاهدة للحد من نشاطه في البلاد.

ويتضح ذلك جلياً في قرارات حكام السنغال الفرنسيين وخاصة منها قرار فيديرب الذي أصدره في 22 / 6 / 1857. وقرار حوبير الذي أصدره في سنة 1870، وقرار ماتيفير الذي أصدره سنة 1896. إضافة إلى قرار ويليام بونتني المشهور الذي أصدره بتاريخ 8 / 5 / 1911، والذي منع استعمال اللغة العربية في المحاكم الإسلامية.

(1) ARCHIVES: S. O. M. Paris Dossier Senegal No 10.

(2) انظر رسالة فيديرب: بتاريخ 1856/7/9 - ملحق رقم 3.

لكن ما هو مدى تأثير هذه القرارات الأخيرة في تطور التعليم العربي في غرب إفريقيا؟

إن أقل ما يقال عن محتوى قرارات حكّام السنغال خلال العهد الفرنسي، إنها نموذج للتعصب والإجحاف وعلى الرغم من ذلك لم تؤثر بطريقة أو بأخرى على تطور التعليم العربي في البلاد؛ وذلك باستثناء مدة قصيرة تتمثل في عام واحد وهو عام 1904، الذي أصدر فيه في ريسون قراره المتعلق بتقليص عدد الكتّاب في البلاد. وفي السنة الموالية باء القرار الأخير بالفشل كسابقه، وتصدى معلّمو الكتاب مرة أخرى لكل تيار مناوئ لهم ولمهتهم وخرجوا مظفرين من المعركة.

وليس هناك ما يدل على ذلك سوى تزايد المدارس العربية بين سنتي 1909 و 1912، حيث قدّرت الإدارة الفرنسية نفسها عدد تلاميذ الكتّاب خلال السنة الأولى بما يقرب من 10.717 تلميذاً، وقد ارتفع هذا العدد الأخير خلال السنة الثانية ليلّج حوالي 11.415⁽¹⁾.

أليس هذه... حجة قاطعة على فشل مساعي الإدارة الفرنسية لعرقلة نشاط التعليم العربي في غرب إفريقيا؟

خامساً :

لقد احتكرت البعثات التبشيرية في السنغال الميدان التعليمي في أول أمره، وسعت جاهدةً لتمسيح السنغاليين، واستعملت من أجل ذلك وسيلتين بالفتي الخطورة. أما الوسيلة الأولى فتتمثل في توفير الخدمات الاجتماعية واستغلال الوضعية الاقتصادية المتدهورة للسكان، والوسيلة الثانية تمثلت في إنشاء المدارس المسيحية التي سيطرت على قطاع التعليم بما يقرب من 85%.

وقد عمد المبشرون البيض في بعض الأحيان إلى استعمال القوة والإكراه، وذلك لتنصير بعض الأفارقة المسلمين⁽²⁾.

وقد أثارَت قضية تمسيح السنغاليين خلافات حادة بين المذهبيين الكاثوليك من

(1) انظر جدول مقارنة الكتاب بين ستي 1909 - 1912.

(2) انظر الوثيقة الخاصة بهذا الموضوع في الملحق.

جهة والبروتستنتي من جهة أخرى. وربما كانت هذه الخلافات السبب الرئيسي في فشل عملية التمسح في غرب إفريقيا. وقد أدرك المبشرون البيض أهمية المدرسة. فجعلوا منها وسيلة للتقرب من أهل البلاد، كما اتخذوا من اللغة العربية وسيلة لطمأنة السنغاليين وتعلم بعضهم اللغة العربية ليسهل عليهم الاتصال بالمواطنين.

وقد بذل الآباء البيض مجهودات جبارة قصد التنصير الجماعي للأفارقة. لكن هذه المجهودات باءت بالفشل في أغلبها إذا قورنت بالأعمال المادية والأدبية التي بذلت في هذا المجال.

وقد يكون الشكل الأساسي الذي واجه المبشرين البيض، هو مشكل إنشاء عائلة إفريقية مسيحية على غرار العائلات المسيحية الأوروبية. وقد استعمل الآباء البيض كل الوسائل لبلوغ هذه الغاية ولكن بدون جدوى.

وقد ترك التعليم التبشيري آثارا سنية في الميدان الاجتماعي بحيث خلق هوة بين الرجل والمرأة⁽¹⁾، ذلك لأن المرأة السنغالية بقيت على عاداتها وتقاليدها ولم تلتحق بالمدرسة الفرنسية بل لم تتعلم إطلاقا، بينما تعلم الرجل السنغالي في المدارس التبشيرية وتأثر بنوع من الحضارة الغربية، أصبحت منهاجه الحياتي، ولذلك قل إقبال الشبان المتعلمين على النساء الإفريقيات، واتجه هؤلاء المثقفون بالثقافة الغربية إلى النساء الأوروبيات وتزوجوهن. فضلا عن أن هذا النوع من التعليم يفقد الناس صفتهم الإفريقية ويجعلهم فرنسيين.

أما من الناحية الدينية فقد أدرك الأفارقة، الذين تمسحوا، أن الأوروبيين أنفسهم لا يعطون الدين أي حجم، زيادة على أن المبشرين لم يحترموا عادات وتقاليدهم البلاد الموروثة. وقد قطع التعليم التبشيري كل صلة بماضي الأفارقة مما أدى إلى اضطراب نظم الأسرة وازدياد مشاكلها وتعقيدها⁽²⁾.

(1) J. BOUCHAUD: P. 250.

(2) عبد الحليم عويس، المرجع السابق.

سادسا :

اعتبر الاستعمار الفرنسي في غرب إفريقيا اللغة الفرنسية والديانة المسيحية، مظهرين من مظاهر التبعية والسيطرة على الشعوب الإفريقية، لذلك حرص على نشر لغته وديانته بين أوساطها، إدراكا منه أنه سيعود على أعقابها عاجلا أو آجلا، وأن الشعوب ستستيقظ يوما ما لا محالة، لذلك عمل الاستعمار الفرنسي، على رسم خطة سياسية، تتمثل في خلق نخبة من السنغاليين موالية له تتكلم لغته، وتدين بديانته وتفكر بأفكاره. وفعلنا فقد نجح الاستعمار الفرنسي في مشروعه هذا، بحيث استطاع أن يترك أعوانا له، ليس في السنغال فحسب بل في كامل القارة الإفريقية، وعملاء له يسهرون على مصالحه في القارة بوفاء وإخلاص.

ومن المؤسسات التعليمية في السنغال التي كرسها الاستعمار الفرنسي للخدمة هذه الغاية، مدرسة الرهائن، التي أنشأها في سنة 855م، ومدرسة أبناء رؤساء القبائل، ومدرسة بنات رؤساء القبائل، والمدارس الفرنسية الإسلامية، التي بدأ في إنجارتها منذ نهاية القرن السابق. وكان الهدف من إنجاز هذه المؤسسات المذكورة سياسي بحت⁽¹⁾، يهدف إلى إنشاء نخبة إفريقية متأثرة بالثقافة الغربية وموالية للاستعمار الفرنسي في البلاد.

لقد أدركت الإدارة الفرنسية الدور الهام، الذي تلعبه المدرسة لضمان مصالحها في إفريقيا، لذلك سعت جاهدة إلى تطوير هذا القطاع منذ تسلمها المنطقة من قبل بريطانيا في سنة 1816. غير أن التعليم الفرنسي في إفريقيا لم يعرف تطورا يذكر إلا في عهد فيديرب (1854 - 1865). الذي أدخل عليه إصلاحات جذرية. وقد شاهد قطاع التعليم في عهد هذا الأخير تطورا ملحوظا.

أما بعد فيديرب فقد ساد قطاع التعليم الفرنسي في السنغال فتور كبير، ولم

(1) A. SARRAUT: P. 400.

يستطيع خلفاؤه إنقاذه، وقد دامت وضعية تدهور التعليم الفرنسي في البلاد حتى بداية العقد الثاني من هذا القرن.

وأمام تدهور التعليم الفرنسي في إفريقيا، اتخذت الإدارة الفرنسية اللغة العربية، أي التعليم العربي وسيلة لإنقاذه، وهاجمته بعنف، وحملت التعليم العربي مسئولية كساد التعليم الفرنسي.

وعمدت الإدارة الفرنسية إلى اتخاذ قرارات تهدف أساسا إلى تطوير التعليم الفرنسي على حساب التعليم العربي المتمثل في الكتابات القرآنية.

لقد أصدر فيديرب⁽¹⁾ خلال حكمه للسغال قرارا (2 / 6 / 1857) يهدف إلى تدعيم التعليم الفرنسي في البلاد، وإخضاع الكتاب لرقابة شديدة، وعرقلة مسيرتها الطبيعية. أما الحاكم فالير فقد أقر إجبارية تعليم اللغة الفرنسية على معلمي الكتاب ليعلموها بدورهم إلى تلامذتهم، وذلك في 28 / 2 / 1870. وفي نهاية نفس السنة المذكورة أصدر الحاكم حوير قرارا جاء تأكيدا لقرار نظيره فالير، والذي ألح خصوصا على تعليم اللغة الفرنسية في الكتاب من طرف معلمي الكتاب.

أما الحاكم ماتيفير فقد أصدر قرارا في سنة 1896، يهدف أساسا إلى وضع حد لمنافسة التعليم العربي للتعليم الفرنسي في البلاد، وذلك بغلق أبواب التعليم الأول خلال الساعات التي يفتح فيها أبوابه التعليم الثاني. وفي سنة 1913 أصدر قي ريسون قرارا كانت الغاية منه تقليص عدد الكتاب في السغال قدر ما أمكن. وقد نجح في برنامجه هذا نسيبا، ولكن خلال سنة واحدة فقط، ثم استغنى عن البرنامج.

وعموما لم تؤثر القرارات المذكورة في المسيرة الطبيعية للتعليم العربي في غرب إفريقيا، وبقي جلها، إن لم نقل كلها حبرا على ورق، وذلك بفضل رغبة السنغاليين في تعليم اللغة العربية والتمسك بها.

(1) R. DELAVIGNETTE: Faidherbe Paris 1946.

سابعاً :

إن أمر تفوق التعليم العربي على التعليم الفرنسي في غرب إفريقيا، خلال العهد الاستعماري للبلاد، أمر لا يختلف عليه اثنان، وحقيقة تاريخية تجدها الإحصاءات الرسمية للإدارة الفرنسية نفسها.

وعما لا شك فيه فإن اللغة العربية قد استطاعت أن تفرض نفسها أمام اللغة الفرنسية مدة تفوق القرن (الواحد) خلال العهد الفرنسي. ويبدو أن سبب ذلك راجع إلى اعتناق الأفارقة للدين الإسلامي عن عقيدة وإخلاص، ومن ثم تمت وتطورت رغبتهم في الميل إلى اللغة العربية، باعتبارها عاملاً حضارياً لا يتجزأ عن الدين الذي يدنون به. ثم إن اللغة العربية قد تعتبر لغة تقليدية بالنسبة للأفارقة، علماً بأن انتشارها بدأ بدخول الإسلام إلى البلاد، وذلك خلال القرن السابع الميلادي؛ بمعنى أن اللغة العربية توطدت أركانها في البلاد منذ قرون عديدة قبل الاحتلال الفرنسي لهذا الجزء من القارة السمراء، لذلك لم يكن من السهل على الاحتلال الفرنسي أن يثني رغبة الأفارقة في تعليمها، وأن يعوضها في مدة وجيزة بلغته التي حملها معه. وقد انتشرت اللغة العربية بين الأوساط الإفريقية على جميع مستوياتها دون أبسط الضغوط، ولم يلجأ أصحابها إلى استعمال أي وسيلة من وسائل الترغيب أو الإغراء لتعلمها، وذلك عكس ما عمد إليه الفرنسيون لنشر لغتهم في السنغال كما مر بنا.

وقد كان إقدام الأفارقة على تعلم اللغة العربية عن طبع وسليقة. ولو أن رواد اللغة العربية الأوائل أرادوا استعمال الترغيب والإغراء، لما وجدوا لذلك سبيلاً، وذلك لسبب بسيط، وهو عدم توفر الإمكانات المادية لديهم.

إذن استطاعت اللغة العربية أن تفرض نفسها بنفسها، أمام منافس جبار عنيد، ألا وهو الاستعمار الفرنسي، معتمدة في ذلك على ذخيرة لا تقنى تجسدت في

(1) في هذا الصدد لجأت الإدارة الفرنسية إلى إنشاء مؤسسات خاصة مثل: مدرسة أبناء القبائل 1856 - ومدرسة بنات رؤساء القبائل - ومدرسة الرهائن، وغيرها.

الروح المعنوية التي كان أصحابها يتمتعون بها في غرب إفريقيا، ويتجلى ذلك واضحا في رفض معلمي الكتابيب القرآنية لنشور يونيه 1906، الذي عرض على كل معلم قد يتطوع لتدريس اللغة الفرنسية لتلاميذه مدة ساعتين أسبوعيا بمبلغ 300 فرنك فرنسي سنويا.

ومثل هذه المواقف إزاء اللغة الفرنسية من طرف معلمي اللغة العربية في السنغال عديدة. . من ذلك أنهم رفضوا برنامج فالير الذي أقر إجبارية تعلم اللغة الفرنسية عليهم سنة 1870. وفي نفس السنة لم يمثلوا لقرار خليفة فالير السيد جوير، الذي أصدر قرارا مماثلا جاء تأكيدا لقرار زميله فالير.

لقد ذهب بعض المؤلفين الفرنسيين⁽¹⁾ إلى القول بأن معلمي الكتاب في غرب إفريقيا، لم يحترموا أبسط الحقوق الإنسانية ورموهم باستغلال الأوضاع المؤسفة لتلاميذهم وتسخيرهم لمآربهم الشخصية. كما أنهم يدفعون تلاميذهم إلى الشحاذة والسرقة والأعمال التي تتنافى مع «الأخلاق والقانون»، لكن هذه الادعاءات لا تمت إلى الحقيقة بصلة وكان الغرض منها هو خلق جو متوتر، وزرع الشكوك والدسايس بين صفوف متعلمي اللغة العربية ومعلميها، وذلك ليصفو الجو ويفصح المجال أمام اللغة الفرنسية.

إن الحكام الفرنسيين في السنغال، وفي مقدمتهم موزعو الأناجيل أدركوا بباطة مكانة اللغة العربية في البلاد، والخطر الذي تمثلته بالنسبة لوجودهم في البلاد من جهة ونشر لغتهم وثقافتهم من جهة أخرى. لذلك لم تدخر الإدارة الفرنسية جهدا لمحاربة اللغة العربية في غرب إفريقيا، وعرقلة مسيرتها من حين إلى آخر، ويظهر ذلك جليا في قرارات حكام السنغال الفرنسيين التي سبق وأن تطرقنا إليها.

وقد عمدت الإدارة الفرنسية إلى استعمال عدة وسائل للقضاء على اللغة العربية في السنغال. نذكر منها على الخصوص ما يلي:

(1) D. BOUCHE: P. 277- V. MONTEUIL: P. 253.

أ - إفساح المجال الواسع أمام الإرساليات التبشيرية للعلم، ومساندتها ماديا وأديبا.

ب - إنشاء المعاهد الفرنسية الإسلامية، لمناسة التعليم العربي الحر، واتخاذ اللغة العربية وسيلة للتقرب من الطلبة الأفارقة، علماً بأن اللغة العربية في هذه المدارس تدرس كلغة أجنبية.

ج - محاولة فرض رقابة شديدة على الكتابات القرآنية وعرقلة مسيرتها الطبيعية، التي تمثلت خاصة في قرارات فيديرب، وما تيفير، وجوبير، وفالير، وقى ريسون، وأخيرا وليام بونتي.

د - اقتصار الوظائف الحكومية على الأفراد الأفارقة المتعلمين باللغة الفرنسية.

هـ - إنشاء قطاع تعليمي فرنسي حيث يؤهل الأفارقة لاستيعاب الحضارة الغربية والاندماج كليا فيها، لغة، ودينا، وفكرا.

و - محاربة اللغة العربية نفسها بنفسها، وذلك باتخاذها وسيلة لجذب التلاميذ السنغاليين إلى أحضان المدارس الفرنسية وتعليمها مؤقتا في المدارس الأخيرة حتى يتب لها الأمر ثم يستغنى نهائيا عن اللغة العربية.

هذه هي بعض الوسائل الهامة التي استعملتها الإدارة الفرنسية في غرب إفريقيا للقضاء على اللغة العربية. وإذا كانت هذه الوسائل قد بقيت مدة من الزمن بدون مفعول ولم تبرز نتائجها على المدى الذي سيطرت خلاله الإدارة الفرنسية، فإن مرور الزمن قد برهن على فعاليتها وتأثيرها تدريجيا على الجماعات الإفريقية.

أما عن كيفية إنشاء نخبة موالية لفرنسا في إفريقيا لغويا ودينيا وأيدولوجيا، فإن الوسائل التي عمدت الإدارة الفرنسية إلى استعمالها تلخص كما يلي:

أ - قد تكون المدرسة الوسيلة الهامة، بل الوحيدة التي اعتمدت عليها الإدارة الفرنسية في إنشاء نخبة موالية لها⁽¹⁾. ولقد ركزت الإدارة الفرنسية في

(1) D. BOUCHAUD: P. 252.

مدارسها خاصة على اللغة الفرنسية ودروس التربية الموجهة حسب سياسة استعمارية مخططة.

ب - كما لعبت أديرة التبشير، التي أنيطت لها مهمة تمسيح أكبر عدد ممكن من الأفارقة دوراً مهماً في تكوين النخبة الموالية لفرنسا، وذلك انطلاقاً من تربيتهم تربية دينية مسيحية وأهداف تتمشى وأهداف الإدارة الفرنسية الاستعمارية خاصة، وتعليمهم اللغة الفرنسية خاصة وتاريخ الحضارة الغربية عامة.

ج - قد يكون استغلال الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية للأهالي الأفارقة أخطر وسيلة استعملتها الإدارة الفرنسية لإدماجهم في ركب حضارتها، إضافة على أنها عمدت في أغلب الأحيان إلى فرض لغتها بطريقة أو بأخرى كما مر بنا.

د - لقد لجأت الإدارة الفرنسية في إفريقيا إلى إنشاء مؤسسات سياسية بحتة، تهدف أساساً إلى تجريد السنغاليين من شخصيتهم القومية وإدماجهم كلياً في الحضارة الغربية، ومن هذه المؤسسات مدرسة الرهائن ومدرسة رؤساء القبائل ومدرسة بنات رؤساء القبائل والمعاهد الفرنسية والإسلامية وغيرها.

ثامناً :

تعتبر اللغة العربية في غرب إفريقيا لغتها الدينية والفكرية والحضارية على المستوى الشعبي، حيث إن اللغة العربية تعتبر من بين اللغات المنتشرة بين الجماهير الشعبية والمعروفة لدى أغلب سكان البلاد، ويمكن التعامل بها في الأسواق والأماكن العمومية، فضلاً عن وجود عدد كبير من دور العلم والمساجد. وإذا ما أخذنا مثلاً اللغة الساحلية المستعملة بكثرة في السنغال أو الولوفية نجد أنهما اقتبستا كثيراً من اللغة العربية بحيث تعتمد اللغتان الساحلية والولوفية على حوالي خمسين في المائة⁽¹⁾ من كلماتهما على العربية إما أصلاً أو اشتقاقاً؟ إن المسلمين في غرب إفريقيا يشكلون الأغلبية السكانية (95%) وهم يحرصون

(1) V. MONTEUIL: P. 252.

جميعا على تعلم اللغة العربية. ومن ثم فإن اللغة العربية أرضية واسعة في البلاد، منذ أن دخلت في ركاب الدعاة والتجار المسلمين، وأصبحت لغة الأدب والعلم والتعامل. ولا شيء يدل على عمق مكانة اللغة العربية في غرب إفريقيا سوى أن المراجع التاريخية القديمة أكثرها - إن لم نقل كلها - باللغة العربية.

وفي هذا المجال يقول أحد الكتاب الأوروبيين معبرا عن مدى ارتباط إفريقيا بالعربية لغة وحضارة: «إننا إذا نزعنا الوثائق التاريخية باللغة العربية لا يبقى ثمة تاريخ يعتد به لإفريقيا السوداء». وقد قال أحد وزراء زنجبار في ذلك: «يكفي للتدليل على مكانة لغة العرب بالنسبة لإفريقيا أن نعلم أنه لا يوجد في اللغة السواحلية كلمة مرادفة لكلمة تحضر أو تمدين سوى كلمة «تعريب»، فإذا أردنا أن نتحدث عن مشروع لتطوير قرية زراعية قلنا: «تعريب تلك القرية»^(١).

وهذه الكلمة الوحيدة قد تدل على تاريخ مجيد طويل.. إنه تاريخ علاقة إفريقيا بالعرب حضارة ولغة وفكرا ودينا.

وفي الحقيقة فإن القاعدة الشعبية في إفريقيا لازالت إلى حد كبير، تنتمي إلى العربية لغة وفكرا، وإلى الإسلام ديننا وحضارة.



(١) د/ عبد الحليم عويس: المسلمون في إفريقيا بين الحاضر والمستقبل، مجلة الاصاله، عدد 43/42 فبراير/ مارس 1977 ص 68.



ملحق رقم (1) :

رسالة السيد باربي (BARBIER) مسئول

سامي قديم للبعثات التبشيرية في السنغال بتاريخ باريس 29 مايو 1956 (1)

أساند بكل قواي طلب السيد كارير⁽¹⁾ (CARRERE) القاضي باستعمال وسائل جديدة للوصول إلى تهديم المسجد، (ص 356)، وكذلك تنفيذ الوسيلة السهلة التي اقترحها لتثقيف الشبية الإسلامية، وطرده المراطين الغرباء، تقليص الأماكن التي يعمل فيها هؤلاء المراطون، وحصرهم في حين من أحياء سان لويس، وقبولهم كساتذة بعد امتحانهم، ومراقبتهم، ووضع مساعدين لهم من المعلمين الملائكيين لكي يتعلموا اللغة الفرنسية (ص 361). ولكن يجب أن يكون هؤلاء الملائكيون ذوي أخلاق يعتمد عليها. لذلك يمكننا أن نتجه إلى السيد المسئول السامي للبعثات التبشيرية سان إسبري (St Esprit)، وسان كور دوماري (Stcoeur de Marie). كما فعلنا عندما اقتضى الأمر بالمارتينيكان (La Marti-nique) وقاد ولوب (Gadalupe).

وقد أجلب انتباهكم سيادة المدير، إذا سمحتم لي إلى مشروع السيد كاريو القاضي (بإنشاء القرى المسيحية عبر نهر السنغال (ص 372).

إمضاء : باربي

(1) ARCHIVES: "S. O. M" Paris Dossier Senegal No 10.

ملحق رقم (2) :

رسالة الحاكم العام بخصوص تعليم
اللغة الفرنسية للسنگاليين المسلمين⁽¹⁾

فوري 9 يوليو 1856

مديرية المستعمرات
مكتب التشريع
والإدارة

سيادة الوزير

أستعجل للرد على برقيتكم المؤرخة بتاريخ 16-5-1856 رقم 163، لتصليح خطأ قد أكون ارتكبته خلال مراسلاتي السابقة، معبر لكم تعبيراً ردناً أو لم أعبر قط، وذلك عندما طلبت منكم لعدة مرات معلمين للمدارس الفرنسية ليعلموا اللغة الفرنسية للشبيبة السنگالية التي لا تدين بالمسيحية.

لقد اعتقدتم أنني أطلب منكم إرسال مستشرفين للسنگال، ولكن الأمر أبسط من ذلك ويتعلق بمعلمي التعليم الابتدائي فقط. إن الرغبة التي يبديها الزوج في تعلم اللغة العربية لهي مصيبة بالنسبة إلينا وعلينا أن لا ننمي هذه الرغبة. إن اللغة الفرنسية هي التي يجب علينا أن نعلمهم إياها وهذا لمصلحتنا الخاصة، ولكن لحد الساعة لم نضع أية وسيلة تحت تصرف الزوج لهذا الغرض.

ومن بين 50.000 من الأهالي الأفارقة الذين تضمهم اليوم مستعمرة السنگال ألفين (2.000) من المسيحيين لهم مدارس دينية، لكن 48.000 مسلم ليس لديهم وسيلة لتعلم لغتنا ليقربوا منا ويندمجوا في حضارتنا ولكم النظر سيادة الوزير، إذا كانت هذه الوضعية تشرف فرنسا.

وتقبلوا سيادة الوزير من قبل خادمتكم الأمين فائق الاحترام

إمضاء: الحاكم العام للسنگال، فيديرب

(1) ARCHIVES: "S. O. M" Paris Dossier Senegal No 10.

ملحق رقم (3) :

رسالة لى بخصوص وضعية
مدرسة سان لويس ومدارس
إفريقيا الغربية⁽¹⁾

بمبادرة من السيد سلانك (SALANEC) مدير مدرسة سان لويس، وبعد اتفاق مع السيد قدان (GASEN) رئيس المكتب السياسي، الذي يشرف على المدرسة، فالإصلاحات، الآتية: «وإليك نسخة منها» قد اقترحت خلال شهر أكتوبر الماضي على السيد المفتش العام للتعليم لإفريقيا الغربية. وجواب دكار فيما يخص هذه الاقتراحات لم يرد. وذلك حتى أول جانفي من السنة الحالية، سان لويس (مدرسة ومكتب سياسي) في إلحاح ورغبة شديدين لتطبيق الاصطلاحات المقترحة بصفة رسمية، علما منهما بأن الجواب على الاقتراحات سيستظر طويلا، وقد كنت في تلك الآونة مارا بمدينة سان لويس: وبصائح مني سرعان ما شرع في العمل، وهذا النظام الجديد بقي معمولا به منذ ذلك الوقت.

وقد أعلمت السيد هاردي، (G. HARSY) المفتش، الذي وقف موقفا مساندا من المشروع، وسيجيب عن مدرسة سان لويس والمكتب السياسي المشرف عليهما بصفة إيجابية. وقد طلب مني هذا الأخير بأن أعطيه رأيي في التغييرات هذه: وقد بعثت له بالمذكرة هذه (الملحقة بالرسالة).

إن المدارس تابعة أولا وقبل كل شيء إلى الحكام العسكريين الذين يحكمون المنطقة. أما في الرئاسة العامة فإن هناك تضاربا في الآراء فيما يخص الهيئة أو المصلحة الإدارية التي تشرف بالضغط على هذه المدارس، وكذلك فيما يخص الكتايب القرآنية.

فأحيانا توجه الوثائق المتعلقة بالمؤسسات المذكورة إلى مفتش التعليم هاري، (G. HARSY) وأحيانا إلى مديرية الشؤون الإسلامية، وهذه الوضعية المتذبذبة

(1) ARCHIVES: "S. O. M" Paris Dossier Senegal No 10.

لم تنتج عنها أية صعوبة وذلك بفضل تطابق آراء المصلحتين المذكورتين تطابقاً تاماً. إن السيد هاردي (HARDY) قد أدرك عدم كفاءته في الإشراف على التعليم الفرنسي من جهة والإسلامي من جهة أخرى، لذلك يحبذ هذا الأخير بأن تبقى مديرية الشؤون الإسلامية تشرف على التعليم الإسلامي (مدارس وكتاتيب قرآنية) وقد أرسل لي كل الملفات المتعلقة بالتعليم الأخير (مدرسة سان لويس جني، توبه بغينيا)، وفي الحقيقة فإنني لست متحمساً كثيراً لهذا العبء الجديد، نظراً لأشغالي المتعددة، منها السياسية والإدارية، وقد لا أجد الوقت الكافي للاهتمام بالتعليم العربي الإسلامي إلا بعد أشهر طويلة، وليس هذا يعني عدم اهتمامي بالموضوع، غير أنه إذا اقتضت الحاجة اتخاذ قرارات مستعجلة في هذا الأمر فإنني لا أتأخر من أجل ذلك ولو لحظة واحدة.

يبدو لي أن مدرسة جني تعمل حتى الوقت الراهن، ولكن أذكر بأن السيد كليال (CLYEL) قد أخبرني، أثر مغادرته البلاد إلى فرنسا، بأنه ينوي غلقها. فعلاً فإن هذه المدرسة موجودة في وسط منطقة صعبة، وخاصة بعد منع الرق، فجهودنا في تقهقر مستمر، وهذه المدرسة لم تقم بمهمتها في يوم من الأيام؛ وذلك لعدم وجود الأساتذة من جهة والتلاميذ من جهة أخرى.

يبدو لي بأن مدرسة تمبتو تسير سيرا حسناً وقد أُلحق بالمدرسة معلم جزائري، وعين لها أساتذة آخرون وتوزع عليهم المرتبات شهرياً، وقد أخبرني بذلك السيد كليال (CLYEL) أثر مروره بالسنگال ولا يوجد أي شيء فيما يخص ذلك في الأرشيف، ولا أقصد الأرشيف التابع لي، لأنه غير موجود مطلقاً، ولكن أقصد أرشيف مفتش التعليم الذي هو في حوزتي الآن. وسأطلب تقريراً على سير هذه المدرسة من مصالح السيد مفتش التعليم وأبعث إليكم بنسخة من هذا التقرير.

وقد ألاحظ في الأرشيف أن هناك مشروعاً يقتضي بإنشاء مدرسة في توبا (فوتة جالون بغينيا). ولا أحد هنا يعلم إذا كانت هذه المدرسة تمارس نشاطها أم لا؟

وقد أبعث لكم بادئ ذي بدء بنسخ مرقوفة بالآلة الكاتبة من الوثائق الهامة التي تخص هذه المدرسة الأخيرة، وعندما تتاح لي الفرصة سأذهب أنا شخصيا إلى غينيا، لأدرس هذا الموضوع بصفة جدية. يبدو لي أن فوته الغينية يسودها الإسلام، وقبائل الفلان التي تسكن المنطقة يتمسكون بكل قواهم بالديانة الإسلامية ولا قانون لهم سوى الشريعة المحمدية.

28 مارس 1913

ملحق رقم (4) :

جدول المراطيين المعلمين في المدارس بدار(1)

الرقم	اسم المعلم	القبيلة	المذهب الديني	عدد التلاميذ	تكرور	إنشاث	المتقنون للمدارس الفرنسية
1	مومار أمدموم	وولوف	تيجاني	20	16	4	4
2	أماذو مختار ديوب	لوي	=	15	10	3	=
3	أماذو خان	تكرور	"	74	70	4	5
4	حادي خان	"	"	45	36	9	=
5	فهنار ديوب	وولوف	"	23	177	6	4
6	ليبرلو بيلاديا	تكرور	"	12	9	3	=
7	أماذو سعيد وخان	"	"	22	15	7	7
8	ديابي لوم	وولوف	"	24	21	3	4
9	أماذو لين دام	تكرور	"	10	10	=	=
10	قريبيل ديان	لوي	"	32	18	4	3
11	عسان الدوي	"	"	58	48	15	5
12	نيبرنو بومبا صاك	تكرور	"	33	25	8	2
13	أبرن أندياي فاي	لوي	"	28	277	1	4
14	إبراهيم فاي	"	"	45	40	5	3
15	بدول هيري	تكرور	"	29	24	=	2
16	ماليو سبي	وولوف	"	4	4	=	=
17	اجاي ديول	لوي	"	13	9	4	2
18	ماليو نان بدرجان	"	"	8	7	1	=
19	ميغا اندياي	"	"	45	45	=	=
20	ختار فاي	"	"	13	6	7	1
21	بويكر باح	تكرور	"	20	18	2	=
22	جمار كوندي	وولوف	"	11	4	7	=
23	صديو ديوب	"	"	20	13	7	=
24	أدبو اندوي	لوي	"	9	6	3	=
25	مادوم فاي	"	"	=	=	=	1
26	قوره ليو	وولوف	"	25	13	2	=
27	سليمان امباي	لوي	"	8	6	2	=
28	ثمان صال	وولوف	قادي	6	5	1	=
29	ثياوه كوناري	"	تيجاني	21	20	=	=
30	سيكان باي	لوي	قادي	2	2	=	2
				672	545	127	127

(1) ARCHIVES: "S. O. M" Paris Dossier Senegal No 10.

ملحق رقم (5) :

30 بطاقة شخصية⁽¹⁾

1- مومار أمدموم :

الشخص الأول : وولوقي، أصلا من كوكي (ديولوف، دائرة لوقا) ولد في كوكي، عمره 40 سنة، قائم عند رئيس قرية الاهالي بدكار: الفاديول، عند زاوية شاري، اسكلايت ورفائيل.

الحالة العائلية: أعزب

الدراسة: القرآن، في مانيا قورل، الموجودة في ديامبور، مع مديانا ميانغ، وولوفي (7 سنوات)، وفي تاليمارا الموجودة في مباكول (كايبور) مع ماكيدو ديوب ((2) ستان).

درس رسالة ابن أبي زيد، والأخضري، في كلخار، الموجودة في مباكول (كايبور) مع الفقيه، كاتاديان وفي دكار، مع أخيه لمن تيام.

يمارس مهنة التعليم في الكتاب منذ 15 سنة، بدكار، وذلك منذ أن كان طالبا، ثم مربيا لأطفال الفاديول، ومعلما في نفس الوقت لتلاميذ النواحي المجاورة.

اعتنق التيجانية على يد الفقيه مومارسيلك، من تينابا (دكار) الذي اعتنق المذهب التيجاني عن أبيه، الذي اعتنقه بدوره على عمادوشيكو، الفلاني أصلا. وهو دائما تابع روحيا إلى شيخه.

لا يعرف الفرنسية، ولا العربية الدارجة (الحسانية) مستواه ضعيف باللغة العربية الفصحى. يعبر بصعوبة بهذه اللغة الأخيرة، ولا يتخلف أبدا إمام المسجد.

(1) ARCHIVES: "S. O. M" Paris Dossier Senegal No 10.

السنة : 1907

ملحق رقم (8)
مستعمرة إفريقيا الغربية الفرنسية
إحصائيات التعليم اليومي
تعليم في مدارس المعلمين والتقنية للأهالي الأفاقرة (2X1)

جدول رقم 1

التعليم الحصري									
المدارس	المدارس	عدد التلاميذ		عدد الأساتذة		عدد التلاميذ		عدد الأساتذة	
ذكور	إناث	م	رجال	نسائه	تقود	إناث	تقود	إناث	تقود
تعليم	الدايرة								
1	سان لويس	مستعمرة: إداري ومعلمين	10	35	24	1	1	1	10
5									
1	تعليم تقني		3	30	24				
2	دكسلر								
	المجموع		13	89					

- (1) تعليم تقني، أو فلاحي أو تجاري أو مدارس مسلمين وإلا غير.
(2) مختص بالانجليز الفرنسيين أو للمجتمعات أمم الأهالي.

السنة : 1907

إحصائيات التعليم العمومي

المستعمرة السنغال

جدول رقم : 3

مصاريف إجمالية	موازنية الحكومة	موازنية المستعمرات إدارية مباشرة وجعلية	عدد التلاميذ		عدد الأستاذة				عدد المدارس			مدارس بعلل بها تلاميذ من كل الأجناس
					اللاتيون		الأفارقة					
			إناث	ذكور	نساء	رجال	نساء	رجال	م	أ	ز	
=	=	=	=	=	=	=	=	=	=	=	حضانة	
321.736	14.500	307.236	415	3.196	27 أر 40	25 أر 40	1	4	27	إبتدائية		
54.430		54.430		56	9 أر 9				1	إبتدائية عالية		
		مدمجة في مصاريف الدراسة الابتدائية العليا		4		1 أر 1			1	ثانوية		
1400		1400		46		3 أر 3		4	3	تقنية		
3.100		3.100	62			4 أر 4				عالية		
8.000		8.000		8		1 أر 1			1	فلاحية		
200		200		18		1 أر 1	1			كرد		
					مدرسة المعلمين - مدرسة المعلمين لإفريقيا الغربية غير ملحقة بالسنغال							
		مدمجة في مصاريف الدراسة الابتدائية العليا		14		2 أر 2			1	الإدارية		
=	=	=		12		1 أر 1		4	1	تجارية		
16.200		16.200		1.293		5 أر 5	18 أر 18		10	الدروس		
						5 أر 5				المسابية		
405.060	14.500	390.566	477	4.553	25 أر 40	25 أر 40	1		29	المجموع		

السنة : 1907

(1) إحصائيات التعليم اليومي
تعليم اللغة العربية والقرآن للتلاميذ السنغاليين

ملحق رقم (10)
مستعمرة السنغال
جدول رقم 2

التقسيم الحـ									
التقسيم الحـ									
النامية	عدد التلاميذ			عدد التلاميذ			عدد التلاميذ		
	الذكور	الإناث	المجموع	الذكور	الإناث	المجموع	الذكور	الإناث	المجموع
النامية	48	51	1486	190	1396	46	46	75	2
1561	48	51	1486	190	1396	46	46	75	2
453	28	28	427	12	415	27	27	26	1
44	2	2	44	0	34	2	2	2	-
597	21	21	550	31	519	20	20	47	1
571	37	37	409	4	405	34	34	162	3
8487	1262	1262	8487	293	8204	1262	1262	-	-
31714	8931	1401	11403	510	1391	1391	1391	310	7
المجموع									

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris-Dossier Senegal No 10.

إحصائيات التعليم اليومي
التعليم الابتدائي للأهالي الكبار (1)

ملحق رقم (11)
مستمرة السنغال
جدول رقم 2

التعليم المستمر										التعليم المستمر									
الاسماء	مستمرة أو بلدية	عدد المدارس			عدد الأساتذة			عدد التلاميذ			عدد التلاميذ			عدد التلاميذ					
		ذكور	إناث	م	رجال	نساء	تقود	إناث	تقود	إناث	تقود	إناث	تقود	إناث	تقود				
سان لويس	مستمرة	4			13	2	599							4	15				
دكار	مستمرة	1			3	2	176							1	5				
فورري	مستمرة	1			2		93							1	2				
ديبيك	مستمرة	1			2	1	235							1	3				
نغاشور	مستمرة	1			1		75							1	1				
يليسر	مستمرة	1			1		35							1	1				
فانة	مستمرة	1			1		80							1	1				
مجموع	مستمرة	16			23	5	1293							10	28				

إحصائيات التعليم اليومي
التعليم الابتدائي للأهالي الكبار (1)

ملحق رقم (11)
مستعمرة السنغال
جدول رقم 2

التعليم الحصري										التعليم الحصري											
المجموع العام				عدد التلاميذ				عدد التلاميذ				عدد التلاميذ				عدد التلاميذ				مستعمرة أو بلدية	النامية
النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية	النامية				
15	2	2	15	15	2	2	"	2	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	ريماح	
6	1	1	6	6	1	1	"	1	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	كيو	
14	2	1	14	"	14	2	"	2	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	أفوني	
229	23	20	229	38	191	23	"	23	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	براكو وروانجها	
312	25	23	312	12	300	25	"	25	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	نيكي ز	
86	8	6	86	"	86	8	"	8	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	ديجوقو	
96	10	8	96	"	96	10	"	10	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	أنولو	
98	9	9	98	"	98	9	"	9	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	باراني	
52	5	4	52	"	52	5	"	5	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	كواندا	
200	25	20	200	"	200	25	"	25	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	مورتوهورو	
450	45	40	450	"	450	45	"	45	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	البحر الايسلا	
1508	155	134	1508	50	1508	155	"	155	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	"	المجموع	

(1) ARCHIVES: "S. O. M." Paris- Dossier Senegal No 10.

ملحق رقم : 15

وضعية التعليم الابتدائي في المستعمرة
للرئيسية بفرنسا في نهاية السنة الدراسية 1906/1907⁽¹⁾

وزارة التعليم العمومي
والعلوم الجميلة
مديرية التعليم الابتدائي
المكتب الثالث

اسم البلديات أو المراكز التي تقع بها المدارس	المدارس المختلطة										المدارس المنفردة										مجموع																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																					
	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																											
كوناكري	10	240	11	5	6	7	1	2	4	45	25	2	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	

(1) ARCHIVES : S.O.N. Paris - Dossier SENEGAL N-10

ملحق رقم : 16

وضعية التعليم الابتدائي في المستعمرة الفرنسية
بما حل الحاج في نهاية السنة الدراسية 1906/1907⁽¹⁾

وزارة التعليم المصري
والفنون الجميلة
مديرية التعليم الابتدائي
المكتب الثالث

البيانات										اسم المدينت أو المراكز التي يقع بها المدارس
المدارس المختلطة					المدارس البصرية					
عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد التلاميذ	عدد البنات	عدد الأولاد	عدد التلاميذ	عدد البنات	
1	1	1	1	1	1	1	1	1	1	تقع بها المدارس
25	2	1	1	1	1	1	2	1	1	
62	2	2	1	1	1	1	2	2	1	
48	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
16	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
32	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
22	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
40	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
30	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
10	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
15	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
15	1	1	1	1	1	1	1	1	1	
315	13	1	12	11	1	1	13	12	11	

ملحق رقم : 16 مكرر 2

مداخل المساج (تابع)

وزارة التعليم العمومي
والطعنات الجديدة
مديرية التعليم الابتدائي
المكتب الثالث

المدرسة		المدرسة		المدرسة		المدرسة		اسم البنيات أو الواقع التي تقع بها المدرسة
عدد التلاميذ	عدد الأساتذة	عدد التلاميذ	عدد الأساتذة	عدد التلاميذ	عدد الأساتذة	عدد التلاميذ	عدد الأساتذة	
1	1	1	1	1	1	1	1	المدرسة الثغول
2	2	2	2	2	2	2	2	
3	3	3	3	3	3	3	3	
4	4	4	4	4	4	4	4	
5	5	5	5	5	5	5	5	
6	6	6	6	6	6	6	6	
7	7	7	7	7	7	7	7	
8	8	8	8	8	8	8	8	
9	9	9	9	9	9	9	9	
10	10	10	10	10	10	10	10	
11	11	11	11	11	11	11	11	
12	12	12	12	12	12	12	12	
13	13	13	13	13	13	13	13	
14	14	14	14	14	14	14	14	
15	15	15	15	15	15	15	15	
16	16	16	16	16	16	16	16	بوتري
17	17	17	17	17	17	17	17	كود بوكوفي
18	18	18	18	18	18	18	18	نوكيتو
19	19	19	19	19	19	19	19	أوسو كرو
20	20	20	20	20	20	20	20	سيكاسو
21	21	21	21	21	21	21	21	تاسالي
22	22	22	22	22	22	22	22	تيسو
23	23	23	23	23	23	23	23	نومود
24	24	24	24	24	24	24	24	بوي
25	25	25	25	25	25	25	25	اميكاسو
26	26	26	26	26	26	26	26	أبرا كورودو
27	27	27	27	27	27	27	27	دناني
28	28	28	28	28	28	28	28	سيفيلا
29	29	29	29	29	29	29	29	بغلي

ملحق رقم : 16 مكرر 2

مساحيل المساج (تابع)

وزارة التعليم المصري
والفنون الجميلة
مديرية التعليم الابتدائي
المكتب الثالث

المجموع				المدرسة				المدرسة الحكومية				اسم للبيات او الموضع التي تقع بها المدارس
عدد الطلاب	عدد الاطفال	عدد المدرس	عدد المدرس	عدد الطلاب	عدد الاطفال	عدد المدرس	عدد المدرس	عدد الطلاب	عدد الاطفال	عدد المدرس	عدد المدرس	
471	26	1	25	24	-	24	-	-	-	-	-	24
17	1	-	1	-	-	-	-	4	17	1	1	-
8	1	-	1	-	-	-	-	-	8	1	-	1
17	1	-	1	-	-	-	-	-	17	1	-	1
120	4	-	4	-	12	4	-	-	-	-	-	1
62	1	-	1	-	6	1	-	1	-	-	-	-
9	1	-	1	-	1	1	-	1	-	-	-	-
20	1	-	1	-	2	1	-	1	-	-	-	-
25	1	-	1	-	25	1	-	1	-	-	-	-
749	37	1	36	35	-	35	-	8	519	29	1	28
												27
المجموع												

المصادر والمراجع

أ - المخطوطات :

- * ARCHIVES de L'EX-Ministère des affaires Etrangères de L'Afrique Occidentale française:
- * Dossier A - O - F - No 10.
- * Dossier Côte d' Ivoire No 10.
- * Dossier DAHONEY No 10.
- * Dossier GUINEE No 10.
- * Dossier SENEGAL No 10.
- * Dossier SENEGAL No 10.

ب - المصادر المطبوعة :

- 1- ابن أبي ررع، أبو الحسن علي بن عبد الله، مالانيس المطرب بروض القرطاسي في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، الرباط: دار المنصور للطباعة والنشر، 1973.
- 2- ابن حوقل، أبو القاسم محمد بن علي، صورة الأرض، ط 2، بيروت: مكتبة الحياة - بدون تاريخ.
- 3- ابن خلدون عبد الرحمن بن محمد، العبر وديوان المتبدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر، ط 2، بيروت: دار الكتاب اللبناني 1961، ج الأول - السادس (اعتمد كذلك على طبعة 1979).

- 4- ابن بطوطة، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم اللواتي، رحلة ابن بطوطة، بيروت: 1964 (اعتمد كذلك على طبعة بيروت دار صادر بدون تاريخ).
- 5- البكري، أبو عبد الله، المغرب من ذكر بلاد إفريقيا والمغرب، بغداد: مكتبة المثنى: 1857.
- 6 - البكري، أبو عبد الله، معجم ما استعجم من أسماء البلدان والمواضع، القاهرة: 1947، ج 4.
- 7- الإدريسي، محمد بن عبد العزيز الشریف، نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، بدون تاريخ ودار نشر.
- 8- الهمداني، أبو بكر أحمد بن محمد، كتاب البلدان نشره ذو تموية: 1880.
- 9- الوزان، الحسن بن محمد، وصف إفريقيا: ط: 2، ترجمة: محمد ومحمد الأخضر، بيروت - الرباط: دار الغرب الإسلامي والشركة المغربية للتأليف المتحدین: 1983م.
- 10- اليعقوبي، أحمد، وصف إفريقيا الشمالية، الجزائر: مكتبة الدروس العليا الإسلامية: 1960.
- 11- كعت، محمود، تاريخ الفتاش في أخبار البلدان والجیوش وأكابر الناس، بدون تاريخ (اعتمد كذلك على النسخة طبعة 1964).
- 12- المكي، أبو محمد عبد الله بن أسعد بن علي بن سليمان عفيف الدين البافعي البمني، مرآة الجنان وعبرة اليقظان من معرفة ما يعبر من حوادث الزمان، نشر: حيدر آباد: 1331هـ.
- 13- السعدي، ابن عبد الله عمران، تاريخ السودان، انجي، مطبعة يردین: 1898 (اعتمد كذلك على طبعة 1964م).
- 14- القلقشندي، أبو العباس أحمد، صبح الأعشى، القاهرة: دار الكتب: 1918 (اعتمد كذلك على نسخة القاهرة 1964م)، ج 5.

- 15- القيرواني، ابن أبي زيد، رسالة ابن أبي زيد القيرواني على المذهب المالكي، القاهرة: (بدون عمل الطبع) 1323هـ. المسمودي: مروج الذهب.
- 16- التونسي، محمد بن عمر، تشهيد الأذهان بسيرة بلاد العرب والسودان، تحقيق خليل عاكر ومصطفى محمد سعيد، مراجعة مصطفى زيادة، القاهرة: الدار المصرية للتأليف والنشر: 1965م.
- 17- الخضري، محمد، أصول الفقه، ط 2، القاهرة: 1962م.

المراجع

- 1- أبو زهرة: محمد، تاريخ المذاهب الإسلامية، القاهرة: 1976.
- 2- أرنولد: توماس، الدعوة إلى الإسلام، ط: 3، ترجمة حسين إبراهيم حسن عبد المجيد عابدين، القاهرة: دار مكتبة النهضة المصرية 1970م.
- 3- إبراهيم محمد عبد الفتاح، إفريقيا من السنغال إلى نهر جوبا، القاهرة: مكتبة الانجلو المصرية: 1961م.
- 4- أحمد، يحيى محمد محمد، ابن الأمين الشنقيطي وأثره في الدراسات اللغوية والنحوية والأدبية، رسالة ماجستير غير منشورة، قسم اللغة العربية، جامع الفاتح، طرابلس: 1984.
- 5- استودارد لوثرروب، حاضر العالم الإسلامي نقله إلى العربية عجاج نويهض، ط 3، دار الفكر: 1971م، المجلد الأول.
- 6- الألوري، آدم عبد الله، موجز تاريخ نيجيريا، بيروت: دار مكتبة الحياة 1965.
- 7- أنور الجندي، الإسلام والثقافة العربية في مواجهة تحديات الاستعمار وشباب التغريب، القاهرة: بدون تاريخ.
- 8- بدوي عبده، وضع حركة الإسلام في إفريقيا.
- 9- بصلي، عبد الجليل الشاطر، معالم تاريخ السودان ووادي النيل: 1970.
- 10- بوفيل تجارة الذهب وسكان المغرب الكبير، ط 2، نقله إلى العربية الهادي أبو لقمة ومحمد عزيز، بنغازي - جامعة قار يونس: 1988م.

- 11- دافنسون، بازل، إفريقيا تحت أضواء جديدة، ترجمة جمال م. أحمد، بيروت: دار الثقافة للطباعة والنشر والتوزيع: بدون تاريخ.
- 12- دستان، هوبير، الديانات في إفريقيا السودان، ترجمة أحمد صادق حمدي، مراجعة محمد عبد الله دراز، القاهرة، دار الكتاب المصري: 1956.
- 13- هلال، عمار، الطرق الصوفية ونشر الإسلام والثقافة العربية في غرب إفريقيا، الجزائر: 1988م.
- 14- زكريا جمال، الأصول التاريخية للعلاقات العربية الإفريقية، مطبعة الجبلأولي: 1964م.
- 15- زكي، أحمد، ثورة الإسلام، بيروت: مكتبة الحياة، بدون تاريخ.
- 16- زكي، عبد الرحمن، تاريخ الدول الإسلامية السودانية بإفريقيا الغربية، القاهرة: المؤسسة العربية الحديثة 1964م.
- 17- زبادية، عبد القادر، مملكة سنغاي في عهد الأسبقين، الجزائر: 1971م.
- 18- زبادية، عبد القادر، أسئلة أسكيا وأجوبة المغيلي، الجزائر: 1974.
- 19- الزركلي، خير الدين، الأعلام، ط 2: بدون تاريخ، 32.
- 20- حسن، حسن إبراهيم، الإسلام في القارة الإفريقية، القاهرة: 1963.
- 21- حسين، عبد الله، السودان من التاريخ القديم إلى البعثة المصرية، القاهرة: 1935م.
- 22- حشيمة، عبد الله، في إفريقيا السوداء، بيروت، المطبعة الكاثوليكية: 1962.
- 23- الحايي، محمد سعيد، التبشير، القاهرة: 1931م.
- 24- محمود، عبد القادر، الفكر الصوفي في السودان، بلا مكان الطبع 1969/68.

25- محمود، حسن أحمد، الإسلام والثقافة العربية في إفريقيا، القاهرة، دار الفكر العربي: 1986.

26- سرور، طه عبد الباقي، شخصيات صوفية، القاهرة: 1948م.

27- قداح، نعيم، إفريقيا الغربية في ظل الإسلام، مراجعة عمر الحكيم، كوناكري: 1970.

28- الشبال، جمال الدين، محاضرات في الحركات الإسلامية ومراكز الثقافة في الإسلام الحديث، القاهرة: 1958م.

29- شبيكة، مكّي، السودان عبر القرون، بيروت: 1956م.

30- الخولي، أمين، المجددون في الإسلام، القاهرة: 1965.

1- Actualité de l'Afrique noire N 1 - Janvier - 1957.

2- Actualité de l'Afrique noire N 5 - Mai - 1957.

3- Actualité de l'Afrique noire N 6 - Juin - 1957.

4- Actualité de l'Afrique noire, Avril 1957

5- Revue Archeologique de la Province de Cne - 1853 - 1854.

6- Afrique et Asie : 2 Tr. Avril - Juin 1957.

7- Afrique et Asie : 1 Tr. Janvier - Mars 1948.

8- Afrique et Asie : 2 Tr. Avril - Juin 1948.

9- Afrique et Asie : 2 4 - Année 1953.

10- Afrique et Asie : N 23 - Année 1953.

11- Afrique et Asie : 1 Tr. Janvier - fars 1950 N°41 à 44.

12- Afrique et Asie : N 10 Année 1950.

ج / الصحف :

- Le Aonde : 17 Juin 1960.

- Le Acnde : 15 Juin 1960.

٤- المراجع الأجنبية :

- **ABDOULAZIZ DIALO SERIE** de conferences relatione aux relations - entre le mali le maliat monde Islamigue du mayen age

le centre cultural Islamique Bamako - mali parite L'Empire du
Ghana Aout 1980 P. 1

- **ABENSOUR Léon** : La France Noire, se peuples, sonhistoire ses rich-
esses- paris, 1931.
- **ARNNAUD R.** : L'Islam et la Politique Husulmane Francaise- Paris -
Janvier 1912.
- **ARNAUD RI** : Préete de la Politique inisulamne - Alger - Jourdan -
1906.
- **G. BRASSEUR** L'A.O.F. I.F.A.H. D 1957.
- **J. BOUCHAUD** : L'Eglise en Afrique Noire - Paris - 1958.
- **A. BERNARD** : Sahara en Afrique Occidentale - Paris - 1939.
- **I.M. BRUNES** : Le Général Faidherbe- Paris- 1890.
- **L. BERTRAND** : Notre Afrique : Paris - 1925.
- **R. BRUNNEL** : Bassai sur les conféries religieuses des Aissoua au
Maroc - Paris - 1926.

المجلات العربية :

- 1) مجلة التضامن الإسلامي : عدد أكتوبر 1957.
- 2) مجلة الأصالة : العدد 44/42 فبراير - 1 مايو 1977.
- 3) مجلة البحوث التاريخية : ع 2 س 2 1980م.

المجلات الأجنبية :

- 1) Actualité de l'Afrique Noire N° 1 - Janvier - 1957.
- 2) Actualité de l'Afrique Noire N° 5 - Mai - 1957.
- 3) Actualité de l'Afrique Noire N° 6 - Juin - 1957.

- **R. BRUNNEL** : Le Monarchisme errant dans l'Islam PARIS 1955.
- **D. BOUCHE** : L'Enseignement dans les Teritories Français de l'A.O.F (Thèse) - Lille - 1975
- **F. BERAUD - VILLARDS** : L'Islam d'hier et de toujours - Paris - 1969.
- **R. CORENEVIN** : Histoire de l'Afrique T.II. III. Paris 1975.
- **R CORNEVIN** : L'Afrique Noire de 1919 à Nos Jours Paris 1973.
- **J. CUOQ** : Les Musulmans en Afrique Paris 1975.
- **CASTRIES (Conte Henri de)** : L'Islam impressions et études PAR. 1908.
- **M. CARDAIRE** : L'Islam et la cellule sociale Africaine Paris 1955.
- **M. CARDAIRE** : L'Islam et le Territoir Africain BAMAKO 1954.
- **CARDAIRE Cp.**: Contribution à l'Etude de L'Islam Noir PAR. 1954.
- **CHAILEY M.** : Histoire de l'A.O.F. Paris 1968.
- **R. CAPOT - REY** : Le Sahara Français - Paris 1953.
- **M. DELAFOSSE** : Traditions Historiques et légendaires du Soudan Occidental Paris 1953.
- **M. DELAFOSSE** : Les Frontières de la côte d'Ivoire et de la côte d'Or et du Soudan PARIS - Masson - 1908.
- **R. DELAVIGNETTS** : L'A.O.F. Paris 1931.
- **R. DELAVIGNETTE** : Fiadherbe Paris 1946.
- **R. DELAVIGNETTE** : Sce Africain Paris 1946.
- **H. DESCHAMPS** : SENEGAL et la GAMBIE Pari 1968.
- **H. DESCHAMPS** : Histoire des Explorations Paris 1968.
- **H. DESCHAMPS** : Histoire de L'A.O.F. 1638-1959 aris 1968.
- **DIOp Cheikh Anta** : L'Unité culturelle de l'Afrique Noire PAR. 1955.

- **DIOP. Anta** : Nations Nègre et Culture Paris 1955.
- **Duppont et Cappolani** : Les Conféries religieuses d'Algérie JOURDAN - ALGER 1897.
- **FROELIGH (J.C.)** : Les Musulmans de L'Af. Noire Paris 1962.
- **G. Hardy** : Une Conquête Morale l'Enseignement en A.O.F. Paris 1917.
- **G. HARDY** : L'Enseignement au SENEGAL (1817-1854) Thèse Paris 1920.
- **G. HARDY** : L'Enseignement aux indigènes dans la possessions française d'Afrique - Bruxelles 1931.
- **J. GAUCHER** : Les débuts de l'Enseignement en Af. Francopho. Paris 1968.
- **A. GOUILLY** : L'Islam en A.O.F. Paris 1952.
- **E.F. GAUTIER** : L'Afrique Noire Française Paris 1935.
- **KOMOSKI (P.K.)** : Enseignement programmé en A.O. F. Paris 1965.
- **Léon l'Af. Jean** : Description de l'Afrique Tière Partie du Monde Paris Leroux 1896.
- **J. L. MONTEZER** : L'Afrique et l'Islam DAKAR 1939.
- **P. MARTY** : Etudes sur l'Islam des tribus maures Paris 1912.
- **L. MASSIGNON** : Annuaire du Monde Musulman Paris 1955.
- **Max MEYROF** : Le Monde Islamique Paris 1926.
- **V. MONTEUIL** : L'Islam Noir Paris 1954.
- **CH. MONTESUIL** : Une Cité Soudanaise DJENNE Paris 1951.
- **MAUNY R.** : Les Siècles obscures de l'Afrique Noire Paris 1970.
- **J. P. ROUX** : L'Islam en Occident Paris Payot 1959.
- **R. RANDAU** : L'Islam et la Politique Musulmane Française en A.O.F. Paris 1912.

- **R. RANDAU** : Précis de la Politigue Musulmane ALGER 1906.
- **L. RINN** : Marabouts et Akhouans Alger 1884.
- **J. M. SEDES** : Histoire des Missions Française Paris 1950.
- **SICARS J.** : Le Monde Musulman dans les Possession française E. Larose Paris 1928.
- **SEKENE - DODY** : Histoire de l'A.O.F. Paris 1961.
- **J. SURET - CANALE** : L'Afrique Noire Occidentale et Centrale T. II l'ère coloniale 1900-1945 - Paris - 1964.
- **SURET CANALE J.** : Af. Noire Occi. et Orientale Paris 1913.
- **TOYNBEE Ar.** : L'Histoire Bruxelles 1975.
- **M. VIOLETTE** : A.O.F. Paris CHALIAMEL 1913.

* * *

المحتويات

إهداء	7
مقدمة	9
الفصل الأول	58-13
تطور لغة القرآن الكريم في غرب إفريقيا	
1- مكانة اللغة العربية في السودان الغربي	15
2- انتشار اللغة العربية في السودان الغربي	21
3- مكانة التعليم العربي في بعض مناطق غرب إفريقيا:	24
- الكتابات القرآنية	24
- تأثير ثقافة الإسلام في الثقافة المحلية	28
4- التعليم القرآني ودوره في المحافظة على الدين والثقافة العربية	29
الإسلامية في غرب إفريقيا	
5- المعلمون ومكانتهم الاجتماعية والثقافية	36
6- التعليم العربي الحر ودوره في دعم الدين والثقافة العربية في غرب إفريقيا	42
7- برامج التعليم التقليدي ومراحلته	44
8- تطور اللغة العربية في غرب إفريقيا الغربية ستي 1907-1909	47
الفصل الثاني	87-59
تطور لغة القرآن الكريم في غرب إفريقيا	
1- التعليم العربي والإدارة الفرنسية	61
2- موقف الكنيسة من الإسلام ولغته	63
3- سياسة الإدارة الفرنسية إزاء اللغة العربية	64

66	4- نظرة الكتاب الفرنسيين للإسلام ولغته
87-69	الفصل الثالث

التبشير الحديث في إفريقيا

71	1- أهداف التبشير ووسائله
74	2- البعثات التبشيرية والتعليم
76	3- التبشير والعائلة الإفريقية
77	4- نتائج التبشير
79	5- التقاء التبشير بالاستعمار

الفصل الرابع 108-89

مواقف الإدارة الفرنسية من لغة القرآن الكريم

98	1- اللغة العربية وتعليم اللغة الفرنسية
100	2- كساد التعليم الفرنسي واتخاذ اللغة العربية وسيلة لإصلاحه
104	3- فشل محاولات خنق اللغة العربية

الفصل الخامس 124-109

كيف استطاع الاستعمار الفرنسي أن يتكون نخبة إفريقية موالية

له فكري وثقافة ودينا ولغة؟

111	1- المعاهد الفرنسية الإسلامية
114	2- مدرسة أبناء رؤساء القبائل والمترجمين
118	3- التعليم الفرنسي في نهاية سنة 1917
120	4- التعليم الفرنسي للكبار
122	5- تعليم البنات



